

عن محمد بن عبد الله بن خضير الفقيه في الدين

کہ مجبوتہ مبارکہ جامع مسائل ضروریہ جاوہی احکام مخیرین نجات لطیف
مخزن اسرار عجیبہ

یعنی
بعض فتاویٰ حضور پور اعلیٰ حضرت مجدداتہ حاضر رضی اللہ تعالیٰ

احکام لعرشہ حصہ ہجرت اول

جماعت مبارکہ رضائے مصطفیٰ بریلی نے اپنے صنف سے

بیت اللہ ابو العزیز بن سید احمد بن محمد بن عبد الله بن خضير



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَالِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

محبانِ اہلسنت! فقیر کو جس وقت شرف باریابی حضور پر نور اعلیٰ حضرت
عظیم البرکتہ جلیل المنزلہ امام اہلسنت مجدد دین و ملت حاصل ہوا خیال آیا کہ
جو لوگ اکثر مسائلِ زبانی دریافت کرتے ہیں وہ بجز اس کے کہ تھوڑی دیر میں نشین
رہے اور دلوں سے محو ہو گئے لہذا فقیر نے ایک جلد سادہ ادراک کی بنوا کر پہلا مسئلہ
جسوقت حاضر کیا حضور نے وعائے خیر کے بعد جواب استفتا خود دست اقدس سے اقام
فرمایا پھر اسی طرح جب کبھی فقیر کو کوئی مسئلہ دریافت کرنا ہوتا کتاب پر سوال قائم کر کے
جواب حاصل کر لیتا۔ اب جبکہ حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وسال فرمایا اجاب
کا تقاضا ہوا کہ اس مجموعہ کو طبع کرادے تاکہ برادرانِ اہل سنت اعلیٰ حضرت عظیم
البرکتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فیوض و برکات سے متمتع ہوں۔ فقیر کی توابتاً
ہی سے یہ رائے تھی لہذا اس کا نام

احکامِ شریعت رکھا اور ہدیہ ناظرین کیا

فقیر شوکت علی بریلوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ ۲۔ بیع الآخر شریف مسئلہ ۳۲۰ کیا فرمانے میں علمائے دین و مفتیان فرماتے ہیں
اس مسئلہ میں کہ کھانا جھینگہ کا درست ہے یا نہیں کمرہ ہے یا حرام۔ سود مستحکم
دھرم کے جواب تحریر فرمائیے بنو ازواج۔

الحجۃ

ہمارے مذہب میں مچھلی کے سوا تمام دریائی جانور مطلقاً حرام ہیں تو جن بعض کے
خیال میں جھینگہ مچھلی کی قسم سے نہیں اُن کے نزدیک حرام ہوا ہی چاہیے مگر فقیر نے
کتب لغت و کتب طب و کتب علم حیوان میں بالاتفاق اسی کی تصریح دیکھی کہ وہ مچھلی ہے
قامہ میں ہر الاربیان بالکسر سمک کالہ و صحاح و تابع العروس میں ہے الاربیان بیض من ہمسک
کالہ و دو کیون بالبصرہ صراح میں ہر اربیان نوعی ازماہی سننے الارب میں ہر اربیان نوعی ازماہی
کہ آراہندی جھینگہ نامی گوشت مخزن میں ہر روبیان و اربیان نیز آراہندی ہفارسہ ماہی روبیان
و ماہی میک و ہندی جھینگہ مچھلی نامند تحفۃ المؤمنین میں ہر ہفارسہ ماہی روبیان نامند
تذکرۃ داود انطاکی میں ہر روبیان اسم ضرب من السمک یکثر بجز بحر العراق و القام احمر
کثیر الارجل نحو السلطان لکنہ اکثر کما حیاۃ السحور ان الکبریٰ میں ہے الروبیان ہو سمک
صغیر جد الاحمر تو اس تقدیر پر حسب اطلاق متون و تصریح معراج الدریۃ مطلقاً حلال
ہونا چاہئے کہ متون میں جمیع انواع سمک حلال ہونے کی تصریح ہے و الطانی
لیس نو عابرا سے بل و صفت یعتری کل نوع او معراج میں صاف فرمایا کہ ایسی
چھوٹی چھلیاں جن کا پیٹ چاک نہیں کیا جاتا اور بے آتش نکلے بھون لیتے ہیں
امام شافعی کے سوا سب ائمہ کے نزدیک حلال ہیں رد المحتار میں ہر دنی معراج الدریۃ
و لو وجدت سمکۃ فی حوصلة طائر تو رکب و عند الشافعی لا تو رکب لانہ کالرجیع و رجیع الطائر
عندہ نجس و قلنا انما یعبر رجیعاً اذا تغیر و فی السمک العنقار التی تقطع من غیر ان لم یلق جو فی

فقال اصحابه لا یحل اكله لان جمیعہ تجس وعند سائر الائمة یحل مگر فقیر نے جو اہر خلاطی میں
تصریح دیکھی کہ ایسی چھوٹی مچلیاں سب مذکورہ تحریری ہیں اور یہ کہ یہی صحیح تر ہے حیث
قال السمک الصغار کلها مکروہۃ کراہتہ التحریم ہو الاصح جھینگے کی صورت عام مچلیوں سے
بالکل جدا اور کٹنگے وغیرہ کیڑوں سے بہت مشابہ ہے اور لفظ ماہی غیر جنس سمک پر
بھی بولا جاتا ہے جیسی ماہی مستفقور مالا نکہ وہ ناکے کا بچہ ہے کہ سوا حل نیل خشکی میں
پیدا ہوتا ہے اور ہمارے اندر سے حلت رو بیان میں کوئی نص معلوم نہیں اور مچھلی
بھی ہے تو یہاں کے جھینگے ایسے ہی چوڑے ہیں جن پر جو اہر خلاطی کی وہ تصحیح وارد
ہوگی بہر حال ایسے شبہ و اختلاف سے بے ضرورت بچنا ہی اولیٰ ہو واللہ تعالیٰ اعلم
عبدہ المذنب حمد رضا

کتبہ

عفی عنہ بمحمد المصطفیٰ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۳۔ بیع الآخر شریف مسئلہ ۳۲۔ کیا فرماتے ہیں علمائے فحول مفتیان فی ولی التعلیل
اس مسئلہ میں کہ کتنا یا رسول اللہ یا ولی اللہ کا جائز ہو یا نہیں اور مدو چاہنا یا غیر ان اور
ولی اللہ سے اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو یا مشکک علی وقت مصیبت
کے کتنا جائز ہے یا نہیں اس کا جواب مع دستخط کے مرحمت فرمائیے تاکہ میں صاف
صاف لوگوں کو سمجھا دوں اور عربی آیت و حدیث جہاں آئے اس کا ترجمہ بزبان اردو
تحریر فرمایا جاوے ہینو التوجروا۔

الجواب

جائز ہے جبکہ انھیں بندہ خدا اور اس کی بارگاہ میں وسیلہ جانے اور انھیں باذن الہی
والمدبرات اہل سے مانے اور اعتقاد کرے کہ بے حکم خدا ذرہ نہیں ہل سکتا اور اللہ
عزوجل کے دئے بغیر کوئی ایک جہہ نہیں دے سکتا ایک حرف نہیں سن سکتا پاک

نہیں ہلا سکتا۔ اور بیشک سب مسلمانوں کا یہی اعتقاد ہے اس کے خلاف کائن پر گمان محض
بدگمانی و حرام ہے اور ایسے سچے اعتقاد کے ساتھ نہ کہ نابلاشبہ جائز ہے جامع ترمذی شریف
وغیرہ کی حدیث میں ہے خود حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک نابینا کو یہ دعائیں
فرمائی کہ نماز کے بعد یوں کہیں یا محمد اتی التوجہ بک الی ربی فی حاجتی ہذہ لیقضی لی
یا رسول اللہ میں حضور کے وسیلے سے اپنے رب کی طرف اپنی حاجت میں موندھ کر تہوں
تاکہ میری یہ حاجت پوری ہو۔ اور بعض روایات میں ہے لتقضی لی۔ یا رسول اللہ تاکہ
حضور میری یہ حاجت پوری فرماویں۔ اُن نابینا نے بعد نماز یہ دعا کی فوراً آنکھیں
کھل گئیں جبرانی وغیرہ کی حدیث میں ہے عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت
میں حضرت عثمان بن حنیف صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ دعا ایک صحابی یا تابعی کو
بتائی اُنہوں نے بعد نماز یوں نہ کی کہ یا رسول اللہ میں حضور کے وسیلے سے اس حاجت میں
اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرتا ہوں اُن کی حاجت بھی پوری ہوئی پھر علماء ہمیشہ اسے فضائے
حاجات کے لئے لکھتے آئے نیز حدیث میں ہے اذا اراد عونا فلیناد اعدینونی یا
عباد اللہ جب استعانت کرنا اور مدد لینا چاہے تو یوں پکارے میری مدد کرو اے اللہ
کے بندو۔ فتاویٰ خیرہ میں قولہم یا شیخ عبد القادر نداء فضا الموجب
لحرمۃ یا شیخ عبد القادر کہنا نہ ہو اس کی حرمت کا سبب کیا ہو فقر نے اس بارے
میں ایک مختصر سالہ الزوار الانتباه فی حل نہادریا رسول اللہ لکھا وہاں دیکھئے کہ زمانہ رسالت
سے ہر قرن و زمانہ کے ائمہ و علماء و صلحا میں وقت مصیبت محبوبانِ خدا کو پکارنا کیسا شائع
ذائع رہا ہے وہابیہ کے طور پر معاذ اللہ صحابہ سے آجتک وہ سب بزرگانِ دین مشرک
ٹھہرتے ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم واللہ تعالیٰ اعلم

عبدہ المذنب احمد رضا

کتبہ
عن غیب مجید المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۴۔ بیچ الآخر شریف ^{۳۲} کیا فرماتے ہیں علمائے احناف رحمہ کرے اللہ آپ لوگوں پر اور برکت دے علم میں کہ فیض پہنچاتے ہیں علم سے اپنے خلائق کو اس قول میں کہ وردی جو کہ سپاہی پولیس کے پہنتے ہیں اور دھوتی جو کہ گفٹار پہنتے ہیں اس کو پہنکر نماز مکروہ ہے یا کہ مکروہ تحریمی مینو اتو جروا

الجواب

وردی پہنکر نماز مکروہ ہی خصوصاً جبکہ سجدہ بروجہ سنن سے مانع ہو فتاویٰ امام

قاضی خاں میں ہی الاسکاف اور انخیاط اذا استوجز علی خیاطہ شی من زنی الفساق و لعی لہ فی ذلک کثیر اجر الاستحب لہ ان یسئل لانا اعانتہ علی المعصیۃ اور دھوتی باندھکر بھی مکروہ ہی کہ اگر لباس ہندو وغیرہ نہ ہو تو کپڑے کا پیچھے گھر سنہا ہی نماز کو مکروہ کرنے کے لئے بس ہی نہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کنت ثوب او شعراں پیچھے نہ گھسے تو وہ دھوتی نہیں ہے بعد ہزارہ اس میں کچھ کراہت نہیں بلکہ سنت ہو اللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم

عبد المذنب احمد رضا

کتب

عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۶۔ بیچ الآخر شریف ^{۳۲} کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت کہ جھوٹا کافر پاک ہے یا ناپاک اگر کوئی کافر سہواً یا قصداً حقہ یا پانی پی لے کیا حکم اور ترجمہ بیان اور دستور بالضرور ہر مسئلہ میں تحریر فرماتے جائے تاکہ عام لوگ بخوبی سمجھ لیا کریں مینو اتو جروا کثیراً

الجواب

کافر ناپاک ہیں قال اللہ تعالیٰ انما المشرکون نجس کافر نے ناپاک ہیں۔ یہ ناپاکی ان کے باطن کی ہے پھر اگر شراب وغیرہ نجاستوں کا اثر ان کے مومنہ میں باقی ہو تو ناپاکی ظاہری بھی موجود ہے اور اس وقت ان کا جھوٹا ضرور ناپاک ہی اور حقے وغیرہ جس چیز کو ان کا لعاب لگ جائیگا ناپاک ہو جائے گی تنویر الابصار میں ہے سور شارب خمر فور بشر بہا و ہرۃ فور اکل فارة

بخش یو ہیں اگر کافر شرابخور کی پنجپیں بڑی بڑی ہوں کہ شراب موخچہ کو لگ گئی تو جیتک
 موخچہ دھل نہ جائے گی پانی وغیرہ جس چیز کو لگے گی ناپاک کر دیگی در مختار میں ہے لوشارہ
 طویلا لا یستوعب اللسان فنجس ولو بعد زمان اور اگر ظاہری نجاستوں سے بالکل جدا ہو تو
 اُس کے جھوٹے کو اگرچہ سٹختے کے جھوٹے کی طرح ناپاک نہ کہا جائیگا فی التنویر والدردر سور
 آدمی مطلقاً ووجدا وکافر ظاہر الغم ظاہرہ مختصراً اگرچہ چیز کہ ناپاک نہو طیب ولبے وغیرہ
 ہونا ضرور نہیں رہتیجہ بھی تو ناپاک نہیں پھر کون عاقل سے اپنے لب و زبان سے لگائے
 کو گو اما کر گنج کافر کے جھوٹے سے بھی بھدا اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ایسی ہی نفرت ہے
 اور یہ نفرت اُن کے ایمان سے ناشی ہے و فی رفعہ عن قلوبہم استعاذنا عنہ اللعنة
 عن العنیم او تخفیہما وذلک غش بالمسلمین وقد صرح العلم الکما فی العقود الدریۃ وغیرہا
 ان المقتی انما یقتی بالقیع عندہ من المصلوۃ وصالیۃ المسلمین فی بقاۃ النفرۃ عن الکفر و فی
 القاتل و لہذا جو شخص دانستہ اُس کا جوٹا کھائے پئے مسلمان اس سے بھی نفرت کرتے ہیں
 وہ مطہون ہوتا ہے اُس پر محبت کفار کا گمان ہو جاتا ہے اور حدیث میں ہے من کان یؤمن
 باللہ والیوم الآخر فلا یقض موافق التہم جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو
 تہمت کی جگہ کھڑا نہ ہو متعدد حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں ایاک و ما یسور الاذن اُس بات سے بچ جو کان کو بُری لگے روافد الامام احمد
 عن ابی الغادیۃ و الطبرانی فی البکیر و ابن سعد فی الطبقات و العسکری فی الاشیال ابن مندہ
 فی المعرفۃ و الخطیب فی الموطع کلّم عن ام الغادیۃ عمۃ العاص بن عمرو الطفای و عبد اللہ
 بن احمد الامام فی زوائد المسند و البونیم و ابن مندہ کلاہما فی المعرفۃ عن العاصی لہذا کو
 مرسلاد البونیم فیہا عن حبیب بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم نیز بہت حدیثوں میں
 ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ایاک و کل امر یقتد زہد ہر اس بات
 سے بچ جیسے عذر کرنا پڑے روافد الفیاری فی المختارۃ و الدیلمی کلاہما بسند عن ابن الطبرانی

فی الاوسط عن جابر بن عبد الله عن طريقه العسكري في امثاله والقضائي في منعه وملا النبي
 ومن طريقه الطبراني في الاوسط والخلفاء في السادس من فوائده والحمد للابراهيم في كتاب الصلوة
 وابن النجار في تاريخه كلهم عن ابن عمر والحاكم في صحيحه والبيهقي في الزهد والعسكري في الامثال
 واليوغيم في المعرفة عن سعد بن ابى وقاص احمد بن حنبل بن باقر بسند حسن وابن عساكر عن ابى
 ايوب الاضماري كلهم رافعيه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والبخاري في تاريخه
 والطبراني في الكبير وابن مندة عن حماد بن عماره من قوله رضى الله تعالى عنهم جميعين
 او فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر واد لا تقصد البشارت واد وہ کام نہ کر دو
 جس سے لوگوں کو نفرت پیدا ہو واد الائمة احمد والبخاری وسلم والنسائی عن انس
 رضى الله تعالى عنه جهر اس میں بلا وجہ شرعی فتح باب غیبت اور غیبت حرام فما اوى
 اليه فلا اقل ان يكون كرويا ولو دلائل شرعية واحاديث صحيحة سے ثابت ہوا کہ فاذ کے
 جھوٹے سے استراذ ضرور ہے وکم من حکم مختلف باختلاف الزمان بل المكان كما تشبه
 فروع جمعة في كتب الائمة هذا ما عندى وبه فتيت مرار اول الله ربى عليه محمدى واليه
 والله سبحانه ولما علم

عبد المذنب احمد رضا عن عبد المصطفى

بھ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشہد ۱۔ بیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ کی فرماتے ہیں علماء دین متین کہ ایک شخص
 نماز ظہر کی پڑھنے کھڑا ہوا اور اس نے بعد چار سنت پڑھنے کے سہوا پھر چار سنت کی نیت
 باندھ لی اور اس کو چار فرض پڑھنا چاہتے تھے جس وقت کہ وہ دو رکعت نماز ادا کر چکا
 اس کو خیال ہوا کہ اب مجھ کو فرض پڑھنا تھے پس اس نے اپنے دس فرضوں کی نیت
 باندھ لی کہ میں فرض پڑھتا ہوں اور اس نے دو رکعت پیشتر کی بیعت سہوا سنت
 ادا کی اور دو رکعت آخر کی بیعت فرض کے خالی الحمد کے ساتھ پڑھی و ایں

صورت کہ اب اُس کی نماز فرض ہوئی یا سنت بینوا تو جردا۔

الجواب

یہ نماز فرض ہوئی نہ سنت۔ فرض تو یوں نہ ہوئے کہ پہلی دو رکعتوں میں نیت فرض کی نہ کی تھی اور نفل کے بعد نیت کا اعتبار نہیں فی الدر المختار لا جبر فی نیت متاخرۃ عن اعلیٰ المذنب اور دو رکعت اخیر میں اگر فرض کی نیت اُس نے تیسری رکعت کی پہلی تکبیر کے وقت بحال قیام نہ کی جب تو یہ نیت ہی نحو ہے اور اگر اُس وقت کی تو اب وہ پہلی نیت سے نماز فرض کی طرف منتقل ہو گیا اگر چار پوری پڑھ لیتا فرض ہو جاتے مگر اُس نے دو پر قطع کر دی اسذا یہ بھی فرض نہ ہوئے فی الدر المختار لیس فیہ الانتقال من صلوۃ الی مغایرہا فی رد المحتار بان یؤی بقلبہ مع التکبیر الانتقال المذکور قال فی النہر بان صلی رکعتہ من الظهر مثلاً ثم استفتح العصر او التطوع بتکبیر فان کان صاحب ترتیب کان شارحاً فی التطوع عندہما خلافاً لہما اولم یکن بان سقط للضیق او للکثرة صح شردہ فی العصر لانه لوی تحصیل الیس بحاصل فخرج عن الاول فمناط اخروج عن الاول صحۃ الشروع فی المغایرہ لومن وجہ اسخ اور سنت نہ ہونا ظاہر ہے کہ سنتیں تو پڑھ چکا ہے بلکہ اگر سنتیں نہ پڑھی ہوتیں اور تیسری یا کسی رکعت کی تکبیر اول کے وقت نیت فرض کی کر لیتا جب بھی سنتیں نہ ہوتیں کہ وہ اس نیت کے سبب فرض کی طرف منتقل ہو گیا بہر حال یہ رکعتیں نفل ہوتیں واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا

عفی عنہ محمد بن الصطی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۸ بیع الآخر شریف ۱۳۲۰ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نماز فرض پڑھتا ہے اور اُس نے سووا بچھلی دو رکعت میں بھی بعد الحمد کے ایک ایک سورۃ پڑھی بعد سلام پھر اب اُس کی نماز فرض ہوئی یا سنت جیسا ہو ویسا ہی معہ دستخط ہر کے ارقام فرمائیے اور اگر وہ سجدہ سو کر لیتا

تو کیا اُس کی نماز فرض ہو جاتی یا نہیں بنیوا توجزا۔

الجواب

فرض ہوئے اور نماز میں کچھ خلل نہ آیا نہ اُس پر سجدہ سہو تھا بلکہ الرقصاً بھی فرض کی پھلی
 رکعتوں میں سورۃ ملائے تو کچھ مضائقہ نہیں صرف خلافِ اولیٰ ہی بلکہ بعض ائمہ نے اُس
 کے مستحب ہوئے کی تصریح فرمائی فقیر کے نزدیک ظاہر ہے استحباب تنہا پڑھنے والے
 کے حق میں ہر امام کے لئے ضرور مکروہ ہے بلکہ مقتدیلوں پر گراں گزرسے تو حرام و مختار میں ہے
 ضم سورۃ فی الایمین من الفرض دل گیر ہے فی الاخرین المختار لا رد المختار میں ہے اسے لایکرو
 تحریماً بل تنزیہاً لانه خلاف السنۃ قال فی المنیۃ وشرحاً فان ضم السورۃ الی الفاتحۃ
 سہا یا تجب علیہ سجدۃ تا السجۃ فی قول ابی یوسف لتاخیر الركوع عن محله فی اظہر الروایات لا تجب
 لان القراءة فیہا مشروعة من غیر تقدیر و التقتضی علی الفاتحۃ سنون لا واجب احد فی البحر
 عن فخر الاسلام ان السورۃ مشروعة فی الاثر من اخلا فی الذخیرۃ انه المختار و فی المحيط وہو
 الاصح احد والظاہر ان المراد بقوله نقلاً الجواز المشروعی بمعنی عدم الحرمة فلا یتانی کونه خلاف
 الاول لکما افادہ فی احلیۃ احد مانی رد المختار **اول** لفظ احلیۃ ثم الظاہر باحتیاط کیف لا یتدر
 تقدم من حدیث ابی سعید الخدری فی صحیح مسلم و غیرہ انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یقرأ
 فی صلوۃ الظهر فی الركعتین الاولیین قدر ثلثین آیت و فی الاخرین قدر عثمۃ عشر آیت
 او قال نصف ذلک فلا جرم ان قال فخر الاسلام فی شرح الجامع الصغیر ما السورۃ فانها
 مشروعة لقلا فی الاخرین حتی قلنا فمیں قرانی الاخرین لم یلزمہ سجدۃ السہو انتہی ثم
 یکن ان لقال الاولی عدم الزیادۃ و کحل علی الخروج من تحت البیان لذلک الحدیث الی قتادۃ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ (یرید ما تقدم بروایۃ الصحیحین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یقرأ فی الظهر فی الاولیین بام القرآن و سورتمین و فی الركعتین الاخرین بام الكتاب احدیثاً)
 و قول المصنف المذكور (اسی ولا یزید علیہما شیئاً) و قول غیر واحد من المشایخ کما فی الطحانی

و غیر وہ یقیناً فیما بعد الاولین الفاتحہ فقط و محل علی بیان مجہد الجواز حدیث ابی سعید رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ و قول فخر الاسلام فان البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یفعل الجواز فقط فی بعض الاحیان
 تعلیم الجواز و غیر من غیر کراہتہ فی حدیث صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما یفعل الجواز الاولیٰ فی غالب
 الاحوال و النفل لایاتی فی عدم الاولیٰ فیندفع ہذا ما عساه یخال من الخالفین المحدثین
 المذكورین و بین احوال المشایخ و الشہ سجنہ اعلم احد و لعلک لا یحییٰ علیک ان حل مشروع
 نفلاً علی المکرہ تنزیہاً مستبعداً و قرأہ السورۃ فی الاخرین لیست فحلاً مستحباً مستقلاً لیتبرک
 عدم الاولیٰ لخاص کمالہ تاقلہ مع بعض المکرہات و انما المستفاد من انقیاد ہنا فیما یظہر ہو
 استحباب فعلہا فلیکف یجامع عدم الاولیٰ و الذی یظہر للعبید الضعیف ان سنیۃ الاقتصار
 علی الفاتحہ انما ثبتت عن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الامانۃ فانہ لم یرتہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم صلوة مکتوبۃ الا اما الا تادار فی غایۃ الندرة فیکرہ للامام الزیادۃ علی الاطلاق
 علی المتعذبین فوق السنۃ بل لو اطلال لی حدیث لا یستقل کرہ تحریمہا المنفرد فقد قال
 فیہ البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلیطول ما شاء و زیادۃ القراءۃ زیادۃ خیر لم یعرضہ البیاض
 خیرہ فلما یسجد انیکون لفلان فی حدیث فان حملنا کلام اکثر المشایخ علی الامة و کلام الامام فخر الاسلام
 عصیم الذخیرہ و المحيط علی المنفرد حصل التوفیق و بالحد التوفیق ہذا ما عندی و اللہ بسبحہ و تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا
 صفی عن محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۹۔ برج الآخر شریف ۱۳۲۰ھ کیا فرماتے ہیں علماء کس دین و مفتیان شرع متین
 اس صورت میں کہ ایک شخص نے بسم اللہ لکھ کر ایک شکار کے اوپر بندوق چلائی پس جب وقت
 اُس کو جا کر دیکھا تو کوئی آثار اُس میں زندگی کے نہ تھے اور نہ جنبش تھی جس وقت
 کہ اُس کو ذبح کیا تو خون نکلا اچھی طرح سے۔ پس وہ نکلا حلال ہو یا حرام اور اگر اُسکو
 ذبح کر کے تو حلال ہو یا حرام اور بصورت نہ نکلنے خون کے بھی جواب تو ہر فرمایے

بینو التوجروا -

المجواد

اگر ذبح کر لیا اور ثابت ہو کہ ذبح کرتے وقت اس میں حیات تھی مثلاً پھر مک رہا تھا یا ذبح کرتے وقت سڑا اگرچہ خون نہ نکلا یا خون ایسا دیا جیسا بدوہ سے نکلا کرتا ہو اگرچہ جنبش نہ کیا یا اور کسی علامت سے حیات ظاہر ہوئی تو حلال ہو اور اگر بندہ دق سے مار کر چھوڑ دیا ذبح نہ کیا یا کیا مگر اس میں وقت ذبح حیات کا ہونا ثابت نہ ہو تو حرام ہے۔ فرض مداد کا اس پر ہے کہ ذبح کر لیا جائے اور وقت ذبح اس میں رست باقی ہو اگرچہ نہ جنبش کرے ذبح خون سے حلال ہو جائیگا ورنہ حرام درمختار میں ہے ذبح شاة لم یضرب فخرکت لم یضرب العلم والالان لم تدبر حیاتیہ عند الذبح وان علم حیاتیہ حلت مطلقا وان لم تدبر لم یضرب الدم و نہایت لگنے کی مشفقہ و متردہ و الطبیحہ و البقی فقر الذنب بطرفہ کما فی ذہ الاشیاء تحلل وان کانت حیاتیہ خفیہہ و علیہ الفتویٰ بقولہ تعالیٰ الاضاد کیتیم من غیر فصل احمدی رد المحتار عن الزیاذی عن الاسبجانی عن الامام الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خروج الدم لا یدل علی الحیاتیۃ الا اذا کان مخرج کما یخرج من الحی قال فیہ وظاہر الروایۃ اسی کی کتاب العیہ میں ہے المعجرتی المردیہ داخرا تھا کہ طبعہ و موقودہ و ما کمل سبع و المرفیۃ علق الحیاتیۃ وان قلت کما اشرنا لیسہ و علیہ الفتویٰ مدارک التنزیل میں ہے الموقودۃ الیٰ اشخنو باضر البصا و مجربا لم یضرب قال قتادہ و الا یضرب لہا بالبصا فاذا مات اکلوا با و قلت نظر ان المذروب بکل متصل بالذبح و لو نہ فیہ الرصاص لکان الموقودۃ فیحل بلذہ کما و ان قلت اسحیۃ رد المحتار میں ہے لا یخفی ان ما یجوز بالرماس لہا ہو بالاحراق و الثقل یواسطۃ اندھا و العنیت اذ لیس لہ حد فذلک یحل و بہ افتی ابن تیمیم و اللہ سنجہ و تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا

عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشکلہ ۱۰۔ ربيع الآخر شریف ۱۲۲۰ھ کیا فرماتے ہیں علماء کرام کہ ایک شخص روز شکار
بندوق کا شقیہ کھیتا ہے پس حکم شرع شریعت کے کس قدر شکار کیلئے چاہیے اور کس وقت
میں اور وہ شکاری ہر روز شکار کیلئے میں گنہگار ہوتا ہے یا نہیں بینوا مفسد
توجروا کثیراً

الجواب

شکار کہ محض شوق بغیر من تفریح ہو جسے ایک قسم کا کھیل سمجھا جاتا ہے و لہذا شکار کیلئے کہتے
ہیں بندوق کا جو غواہ مچھلی کا روزانہ ہو غواہ غواہ غواہ مطلقاً بالاتفاق حرام ہے حلال
وہ ہے جو بغیر من کھائے یا دو یا کسی اور نفع یا کسی ضرر کے دفع کو ہو یا جمل کے بڑے بڑے
شکاری جو اتنی تاک والے ہیں کہ ہانڈ سے اپنی خاص ضرورت کی کھائے یا پستھکی چیمڑ
لانے کو جاتا اپنی کسر شان سمجھیں یا نریم ایسے کہ دس قدم دھوپ میں چلکر مسجد میں نماز کے لئے
حاضر ہونا مصیبت جانیں وہ گرم دو پھر گرم نو میں گرم ریت پر چلنا اور غمنا اور گرم ہو اس کے
تھپڑے کھانا گوارا کرتے اور دو دو پہر بلکہ دو دو دن شکار کے لئے گھر بار چھوڑے پڑے ہوتے
ہیں کیا یہ کھانے کی غرض سے جاتے ہیں ماشاء اللہ بلکہ وہی لہو لب ہی اور بالاتفاق حرام
ایک بڑی پہچان یہ ہے کہ ان شکاریوں سے اگر کئے مثلاً کھچلی بازار میں بھی بیگی وہاں سے
لے لیجئے ہرگز قبول نہ کریں گے یا کہتے کہ ہم اپنے پاس سے لائے دیتے ہیں کبھی نہ مانیں
بلکہ شکار کے بعد خود اس کے کھانے سے بھی چند ان غرض نہیں رکھتے ہانڈ ریتے ہیں
تو یہ جانا یقیناً وہی تفریح و حرام ہے درختاریں ہے الصید مباح اللہ تعالیٰ کما ہو ظاہر اسی
طرح اشباہ و بزازیر مجمع الفتاویٰ وغیرہ ذوی الاحکام و تاتار خانیہ و رد المحتار وغیرہ عامہ
اسفار میں ہے واللہ بحمہ و تعالیٰ اعلم۔

کتب عبد المذنب احمد رضا
عفی عنہ محمد بن الحسن علی الشہد تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۲- ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس شعر کا مطلب جو شرع محمدی فصل اشعائیسویں بیان مکروہات وضو میں ہے ۵

تیرے تاجے کے برتن سے اگر ہے وضو ناقص کرے گا جو بشر
یہ معلوم ہو کہ تاجے کے برتن سے کیوں وضو ناقص ہے آج کل بہت شخص تاجے
کے برتن کوٹے سے وضو کرتے ہیں کیا ان سب کا وضو ناقص ہوتا ہے بیوقوفانہ جواب

الجواب

تاجے کے برتن سے وضو کرنا اس میں کھانا پینا سب ملا کر بہت جائز ہے وضو میں کچھ
نقصان نہیں آتا ہاں قلعی کے بعد چاہیے بے قلعی برتن میں کھانا پینا مکروہ ہے کہ جب ملنی ضرر کا
باعث ہوتا ہے اور بیٹی کا برتن تاجے سے افضل ہے علمائے وضو کے آداب و مستحبات
سے شمار فرمایا کہ شی کے برتن سے ہواہر انہیں کھانا پینا بھی قاضی سے قریب تر ہے
رد المحتار میں فتح القدیر سے ہے منها (ای من آداب الوضوء) کون آئینہ من خزینہ اُسی
میں اختیار شرع مختار سے ہے اتخذوا (ای ادا انی الاکل والشرب) من اخترف افضل
اذلا صرف فیہ ولا تحیلہ و فی الحدیث من اتخذوا انی بیتہ خزفًا زارتہ المملکتہ و یجوز انما
من نحاس اور صاں اُسی میں ہے سیکرہ الاکل فی النحاس الغیر المطلقہ بالرحاص لانہ یدخل
الصداہ فی الطعام فیہ رث ضرر عظیم و انا بعدہ فلا یدخل فیہ و اللہ اعلم

کتب عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۳- ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت اس صورت
میں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلاں و رخت پر شہید مرد ہیں اور فلاں طلاق میں شہید مرد
رہتے ہیں اور اُس و رخت اور اُس طلاق کے پاس جا کر ہر جمعرات کو فاتحہ شہید نبی ادا

چاول وغیرہ پر دلاستے ہیں اور لٹکاتے ہیں لوبان سلگاتے ہیں مراءیں مانگتے ہیں اور لسیا دتو
اس شہر میں بہت جگہ واقع ہے کیا شہید مروان و رختوں اور ملاقوں میں رہتے ہیں
اور یہ اشخاص حق پر ہیں یا باطل پر جواب عام فہم مع دستخط کے تحریر فرمائیے۔
مینو ابالکتاب توجروا بالثواب۔

الجواب

یہ سب واهیات و خرافات اور جالانہ حماقات و بطلانات ہیں ان کا ازالہ لازم
ما انزل اللہ بھامن سلطان و لا حول و لا قوة الا باللہ علی العظیم و انت رسلہ و تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا

کہ۔
عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۳۔ بیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ ما تو لکم رحمکم اللہ تالے اندرین مسئلہ کہ بعد
فوت ہو جائے والدین کے اولاد کے اور کیا حق والدین کا رہتا ہو مینو ابالکتاب توجروا بالثواب

الجواب

(۱) سب پہلوا حق بعد موت اُن کے جنازے کی تجبیر غسل کفن نماز و دفن چھ اور ان کلموں میں
ایسے سنن و مستحبات کی رعایت جس سے اُن کے لئے ہر خوبی و برکت و رحمت و دوست کی
آید ہو (۲) اُن کے لئے دعا و استغفار ہمیشہ کرتے رہنا اس سے کبھی غفلت نہ کرنا۔
(۳) صدقہ و خیرات و اعمال صالحات کا ثواب اُنہیں پہنچاتے رہنا حسب طاقت اس میں کمی نہ
کرنا یا اپنی نماز کے ساتھ اُن کیلئے بھی نماز پڑھنا اپنے روزوں کے ساتھ اُن کے واسطے
بھی روزے رکھنا بلکہ جو نیک کام کرے سب کا ثواب اُنہیں اور سب مسلمانوں کو بخش دینا
کہ اُن سب کو ثواب پہنچ جائیگا اور اس کے ثواب میں کمی نہ ہوگی بلکہ بہت ترقیاں پائیگی
(۴) اُن پر کوئی فرض کسی کا ہو تو اُس کے ادا میں حد درجہ کی جلدی و کوشش کرنا
اصا اپنے مال سے اُن کا قرض ادا ہونے کو دونوں جہان کی سعادت سمجھنا آپ قدرت

نہ ہو تو اور عزیزوں قبروں پھر باقی اہل خیر سے اُسکے ادا میں لے دیا دینا (۵) اُن پر کوئی غرض رہ گیا ہو تو بقدر قدرت اُسکے ادا میں سعی بجا لانا حج نہ کیا ہو تو خود اُن کی طرف سے حج کرنا یا حج بدل کرنا زکوٰۃ یا عشر کا مطالبہ اُن پر رہا ہو تو اُسے ادا کرنا غازیار و زہ باقی ہو تو اُس کا کفارہ دینا و علیٰ ہذا القیاس ہر طرح اُن کی برائت دہ میں جدوجہد کرنا (۶) انھوں نے جو وصیت جائزہ شرعیہ کی ہو حتی الامکان اُسکے نفاذ میں سعی کرنا اگر یہ شرعاً اپنے اوپر لازم نہ ہو اگرچہ اپنے نفس پر بار ہو مثلاً وہ نصف جائداد کی وصیت اپنے کسی عزیز غیر وارث یا اجنبی شخص کے لئے کر چکے تو شرعاً ممانی مال سے زیادہ بے اجازت دار ثمان نافذ نہیں مگر اولاد کو مناسب ہے کہ اُن کی وصیت مانیں اور اُن کی خوشی پوری کر کے کو اپنی خواہش پر مقدم جانیں (۷) اُن کی قسم بعد مرگ بھی سچی ہی رکھنا مثلاً ماں یا باپ کے لئے قسم کھانی تھی کہ میرا بیٹا فلاں جگہ نہ جائیگا یا فلاں سے نہ ملیگا یا فلاں کام کرے گا تو اُن کے بعد یہ خیال نہ کرنا کہ اب وہ تو ہیں نہیں اُن کی قسم کا کیا خیال۔ نہیں بلکہ اس کا ویسا ہی پابند رہنا جیسا اُن کی حیات میں رہتا جب تک کوئی صحیح شرعی مانع نہ ہو۔ اور کچھ قسم ہی پر موقوف نہیں ہر طرح امور جائزہ میں بعد مرگ بھی اُن کی مرضی کا پابند رہنا۔ (۸) ہر مجید کن کی زیارت قبر کے لئے جانا وہاں لیس شریف ایسی آواز ہے کہ وہیں پڑھنا اور اُس کا ثواب اُنکی روح کو پہنچانا۔ راہ میں جب کبھی اُن کی قبر آئے بسلا م فاستحذو لہم زکرات (۹) اُن کے رشتہ داروں کے ساتھ عمر بھر تک سلوک کے جانا (۱۰) اُن کے دوستوں سے دوستی بنانا ہمیشہ اُن کا اعزاز و اکرام رکھنا (۱۱) کبھی کسی کے مال یا باب کو بڑا لکھ جواب میں نہیں بڑا نہ کہلوانا (۱۲) اور سب میں سخت تردد عام تردد عام تریح ہے کہ کبھی کوئی گناہ کر کے اُنھیں قبر میں پہنچانا اسکے سب اعمال کی ماں باپ کو خیر پہنچتی ہے نیکیاں دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور اُن کا چہرہ فرحت سے دکنے لگتا ہے اور گناہ دیکھتے ہیں تو رنجیدہ ہوتے ہیں اُن کے قلب پر صدمہ پہنچتا ہے

باپ کا یہ حق نہیں کہ قبر میں بھی انھیں رنج و یا جائے اللہ غفور رحیم عزیز کریم جل جلالہ صلی
 اپنے حبیب رؤف رحیم علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ہم سب کلموں کو نیکیوں کی توفیق
 دے گناہوں سے بچائے ہمارے اکابر کی قبروں میں ہمیشہ نور و سرور پہنچائے کہ وہ قادر ہے
 اور ہم عاجز و غنی ہے اور ہم محتاج و حسبنا اللہ و نعم الوکیل و نعم المولیٰ و نعم النصیر
 کلا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی الشفیع الدفیع العفو الکرم
 الرؤف الرحیم سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین آمین و الحمد للہ رب العلمین
 اب وہ حدیثیں جن سے فقیر نے یہ حق استخراج کئے اُن میں سے بعض بقید کفایت ذکر
 کروں (حدیث ۱) کہ ایک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس حضور پروردگار
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! ماں باپ کے انتقال
 کے بعد بھی کوئی طریقہ اُن کے ساتھ نمکونی کا باقی ہے جسے میں بجالاؤں فرمایا نعم البتہ
 الصلوٰۃ علیہما والاستغفار لہما و انفاذ عہد ہما من بعد ہما و اگر لام صدیقیہا و صلۃ الرحمۃ حتی لا رحم
 لک الا من قبلہا فقہ الذی یقبی من برہا بعد موتہما ہاں چار باتیں ہیں اُن پر نہ سازد اُن
 کے لئے دعائے مغفرت اور اُن کی وصیت نافذ کرنا اور اُن کے دوستوں کی بزر
 گداشت اور ہر شے صرف انھیں کی جانب سے ہو نیک برتاؤ سے اُس کا قائم رکھنا
 یہ وہ نمکونی ہے کہ اُن کی موت کے بعد اُن کے ساتھ کرنی باقی ہے و راہ ابن النجار عن ابی
 اسید السہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع القصة و رواہ البیہقی فی سننہ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 قال قال رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یجعی للولد من بر الوالد الا اربع الصلوٰۃ علیہ و اللہ عام
 لہ و انفاذ عہدہ من بعدہ و صلۃ رحمہ و اگر لام صدیقیہ (حدیث ۲) کہ رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں استغفار الولد لابیہ بعد الموت من البر ماں باپ
 کے ساتھ نیک سلوک سے یہ بات ہے کہ اولاد اُن کے بعد اُن کے لئے دعائے مغفرت
 کرے و راہ ابن النجار عن ابی اسید الخ الک بن زرارۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۳)

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذاترک العبد الدار والوالدین فانه یقطع عند الرزق آدمی جب ماں باپ کے لئے دعا چھوڑ دیتا ہے اُس کا رزق قطع ہو جاتا ہے رواہ الطبرانی فی المعجم والدیلمی عن النس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۴۷۵) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذالقدنق احدکم بعدد قنطرا فلیجعلها عن ابویہ فیکون لهما اجر باولایہ نقص من اجرہ شیئا جب تم میں کوئی شخص کچھ نفل خیرات کرے تو چاہیے کہ اُسے اپنے ماں باپ کی طرف سے کرے کہ اُس کا ثواب اُنھیں ملے گا اور اس کے ثواب سے کچھ گھٹے گا رواہ الطبرانی فی الاوسط وابن عساکر عن عبد اللہ بن عمر ورضی اللہ تعالیٰ عنہما وسمیہ الدیلمی فی مسند الفردوس عن معویہ بن حیدرة القیسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۶۱) کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میں اپنے ماں باپ کی زندگی میں اُن کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا اب کہ وہ مر گئے اُن کے ساتھ نیک سلوک کی کیا راہ ہو فرمایا ان من البر بعد الموت ان یصلی لهما مع صلواتک ویتصدق لهما مع صدقاتک بعد مرگ نیک سلوک سے یہ جو کہ تو اپنی نماز کے ساتھ اُن کے لئے نماز پڑھے اور اپنے روزوں کے ساتھ اُن کے لئے روزے رکھے رواہ الدارقطنی یعنی جب اپنے ثواب ملنے کے لئے کچھ نفل نماز پڑھے یا روزے رکھے تو کچھ نفل نماز روزے اُن کی طرف سے اُنھیں ثواب پہنچنے کو بھی بجالا۔ یا نماز روزہ جو عمل نیک کرے ساتھ اسی اُنھیں ثواب پہنچنے کی بھی نیت کرے کہ اُنھیں بھی ملے گا اور تیرا بھی کم نہ ہو گا کسا مروی لفظ مع تحمل الوجہین بل ہذا الفسق بالعبیۃ نمط پھر تانا راخانیہ پھر دالمخار من سبہ الفضل لمن یصدق فی انفسہ ان یؤی لجمع المؤمنین والمؤمنات لانما فصل ایہم ولا ینقص من اجرہ شیء (حدیث ۷۱) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حج عن والد یراد نقصہما مع ما لیس اللہ لہم القیلمۃ مع الابرا جوا اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے یا ان کا قرض ادا کرے روز قیامت نیکوں کے ساتھ اُسٹھے رواہ الطبرانی فی الاوسط والدارقطنی فی المستدرک عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۸۱) امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ

نقلی عنہ پر اتنی ہزار قرض تھے وقت وفات اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہما کو بلا کر فرمایا یہ فیما بینا مال عرفان وقت والا نسل نبی مدی فان وقت والا

نسل قریش والہ تعالیٰ رحمہ میرے زمین اولی تو میرا مال بیچنا اگر کافی ہو جائے فہارہ میری قوم نبی

مدی سے ہانگ کر پورا کرنا اگر یوں بھی پورا نہ ہو تو قریش سے مانگنا اور ان کے اہول سے سوال

نہ کرنا۔ پھر صاحبزادہ موصوف سے فرمایا ائمہ تہم میرے قرض کی ضمانت کرو وہ ضمان ہو گئے

اور امیر المؤمنین کے دفن سے پہلے اکابر مجاہدین و انصار کو گواہ کر لیا کہ وہ اتنی ہزار بچھڑیں ایک

ہفتہ دگر راتھا کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ سارا قرض ادا فرما دیا روایہ ابن سعد

فی الطبقات عن عثمان بن عروہ (حدیث ۵) قبیلہ جثینہ سے ایک بی بی رضی اللہ تعالیٰ

عنہا نے خدمت اللہ میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر

عرض کی یا رسول اللہ میری ماں سے حج کرنے کی نیت ماتی تھی وہ ادا نہ کر سکیں اور

ابن کا انتقال ہو گیا کیا میں ان کی طرف سے حج کر لوں فرمایا نعم حجی عنہا ارایت لو کان

علی اکبر و بن اکنت قاضیہ افسو اللہ قالت دامت بآلہا ہاں اس کی طرف سے

حج کر لیا دیکھ تو اگر تیری ماں پر کوئی دین ہوتا تو ادا کرتی یا نہیں یوہیں خدا کا دین ادا کر د

کہ وہ زیادہ ادا کا حق رکھتا ہو روایہ البخاری عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(حدیث ۱۰) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا حج الرجل من والدین یقبل

منہما وابتشرہ وادوا حمائی السمار وکتب عند اللہ براءۃ انسان حبیب اپنے والدین کی طرف سے حج کرتا تو

وہ حج اس کی ماں کی سب کی طرف سے قبول کیا جاتا ہو اور ان کی مدد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اس سے

شاد ہوتی ہیں اور یہ شخص اللہ عز و جل کے نزدیک مل باپ کے ساتھ نیک سلوک کرتے والا لکھا

جاتا ہو روایہ الدارقطنی عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۱۱) کہ فرماتے ہیں

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حج عن امیہ او عن امہ فکف عنہ حجتہ وکان لہ فضل عشر حجج

جو اپنے ماں یا باپ کی طرف سے حج کرے ان کی طرف سے حج ادا ہو جائے اور اسے

وثل حج کا ثواب زیادہ ملے رواہ الدارقطنی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

(حدیث ۱۲) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حج عن والدین لم یجد دفنا تمنا کتب اللہ لہما من النار وکان للحج عنہما اجر حجة تامین غیر ان یتقص من اجر رہاشی جو اپنے والدین کے بعد ان کی طرف سے حج کرے اللہ تعالیٰ اُس کے لئے دوزخ سے آزادی سکھے اور ان کو ثواب کے واسطے پورے حج کا ثواب ہو جس میں مسلمان کی نہ ہو رواہ الاصبہانی فی الترفیب والیسعی فی التفسیر

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۱۳) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قبرہما وقضیٰ دینہما ولم یستسب لہما کتب باراً وان کان عاقبا فی حیاتیہ ومن لم یبر قسمہما بقضیٰ دینہما استسب لہما کتب عاقبا وان کان باریا فی حیاتیہ جو شخص اپنے ماں باپ کے بعد ان کی قسم سچی کرے اور ان کا قرض اُتارے اور کسی کے ماں باپ کو بڑا کمزور اٹھائیں بڑا کمزور اٹھائیں وہ والدین کیساتھ نکو کار لکھا جائے اگرچہ انکی زندگی میں نافرمان تھا اور جوان کی قسم پوری نہ کرے اور ان کا قرض نہ اُتارے اوروں کے والدین کو بڑا کمزور اٹھائیں بڑا کمزور اٹھائیں اگرچہ ان کی حیات میں نکو کار تھا رواہ الطبرانی فی الاوسط

عن عبد الرحمن بن حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۱۴) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من نذر قبر الوالد او احدہما فی کل یوم جمعة مرة فغفر اللہ لہ وکتب براءۃ لہما یا ایک کی قبر پر ہر جمعہ کے دن زیارت کو حاضر ہوا اللہ تعالیٰ اُس کے گناہ بخش دے اور ماں باپ کے ساتھ

اچھا برتاؤ کرنے والا لکھا جائے رواہ الامام الترمذی العارف باللہ الحکیم فی نوادر الاصول عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حدیث ۱۵) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من زار قبر والدینہ او احدہما یوم الجمعۃ فقرأ عنہ لیس غفر لہ جو شخص روز جمعہ اپنے والدین یا ایک کی زیارت قبر کرے اور اُس کے پاس لیس پڑھے بخشدہا جائے رواہ ابن عدی

عن العسقلانی الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی لفظ من زار قبر والدینہ او احدہما فی کل جمعة فقرأ عنہ لیس غفر اللہ لہ بعد وکل حرف منہا جو ہر جمعہ والدین یا ایک کی زیارت قبر کر کے وہاں لیس پڑھے لیس شریفین میں جتنے حرف ہیں ان سب کی گنتی کے

برابر اللہ تعالیٰ اس کے لئے مغفرتیں فرمائے رواہ ابوہریرہ و ابوالخلیل و ابوشیخ و الدیلمی و ابن النجار
والرضی و غیرہم عن اہل المؤمنین الصدیقہ عن ایسا اللہ یلیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن ابیہی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حدیث ۱۶) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من زار
قبر ابیہ او امہ یا احسا باکان گندل حجہ مسبوۃ و من کان زوار العمازات المملکتہ قبرہ یوخت
قباہ اپنے والدین دونوں یا ایک کی زیارت قبر کرے حج مقبول کے برابر و آب پائے اور جو کشتہ
ان کی زیارت قبر کیا کرتا ہو فرشتے اُس کی قبر کی زیارت کو لکھیں رواہ الامام الترمذی الحکیم و
ابن ہدی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما امام بن النجوزی محدث کتاب بیون الحکایات میں
بسنہ خود محمد بن العباس وراق سے روایت فرماتے ہیں ایک شخص اپنے بیٹے کیساتھ سفر
کو گیا راہ میں باپ کا انتقال ہو گیا وہ درختانِ قفل یعنی گوگل کے پیڑوں کا تھا ان کے نیچے
دفن کر کے بیٹا جہاں جاتا تھا چلا گیا جب پلٹ کر آیا اس منزل میں رات کو پہنچا باپ
کی قبر پر نہ گیا ناگوار ہوا کہ کوئی کئے والا یہ اشعار کہہ رہا ہوے رات تک تطویٰ اللہ و مللہ لا تری
علیک لالہ لدم ان تکلمہ و دلمہ دم ثابہ لو تیت مکانہ و حتر باہل لدم و ملج نسلما = میں نے
تجھے دیکھا کہ تو رات میں اس نیگل کو ملے کر رہا ہے اور وہ جوان پیڑوں میں ہے اُس سے کلام کرنا
اپنے اور بلا نعم نہیں جانتا حالانکہ ان درختوں میں وہ پیغمبر کو کہہ کر تو اُس کی عکبہ ہوتا اور وہ میاں
گزر رہا تو وہ راہ سے پھر کر آیا اور تیری قبر پر سلام کرتا (حدیث ۱۷) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم من احب ان یصل اباہ فی قبرہ فلیصل اخوانہ من بعدہ و جو چاہے کہ باپ کی قبر
میں جس کے ساتھ حسن سلوک کرے وہ باپ کے بعد اُس کے عزیزوں دوستوں سے نیک تر ہو
رکھے۔ رواہ ابویعلی و ابن حبان عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (حدیث ۱۸) کہ فرماتے ہیں
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من البر ان یصل صدیق ایک باپ کیساتھ نکو کاری سے ہو کہ تو اس
کے دوست سے اچھا تر اور رکھے رواہ الطبرانی فی الاوسط عن الشیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
(حدیث ۱۹) فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ابر البر ان یصل المرء لہ و لہ

بعد ان یسے الاب بیشک باپ کے ساتھ سب نکو کاریوں سے بڑھ کر یہ نکو کاری ہے کہ آدمی باپ کے پیٹھ دینے کے بعد اس کے دوستوں سے اچھی روش پر رہتا ہے رواہ الاممہ احمد و البخاری فی الادب المفرد و مسلم فی صحیحہ و ابو داؤد و الترمذی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (حدیث ۲۰) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احفظوا ابیکم لاقطع فیطیع اللہ و رکبتم باپ کی دوستی بخدا رکھو اسے قطع نہ کرو تاکہ اللہ تعالیٰ تیرا اور تمہارا بیٹا رواہ البخاری فی الادب المفرد و الطبرانی فی الاوسط و البیہقی فی الشعب عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (حدیث ۲۱) کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعرض الاعمال یوم الاثنین و الخميس علی اللہ تعالیٰ تعرض علی الایثار و علی الآبار و الاحیاء یوم الاحد فیغفر لکم بحسناتکم و تزدادو جو بہم یا خدا و شرافتاً فاتقوا اللہ و لا تأوذا موتاً کم ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو اللہ عز و جل کے حضور اعمال پیش کرتے ہیں اور نبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ماں باپ کے ساتھ ہر جمعہ کو وہ نیکیوں پر خوش ہوتے ہیں اور ان کے چہروں کی صفائی و تابش پڑھ جاتی ہے تو اللہ سے ڈرو اور اپنے سرحدوں کو اپنے گناہوں سے بچ نہ پہنچاؤ رواہ الامام الحاکم عن والد عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالجملة و الدین کا حق وہ نہیں کہ انسان اس سے کبھی کبھہ برا ہو وہ اس کے حیات و وجود کے سبب ہیں تو جو کچھ نعمتیں دینی و دنیوی پائیگا سب انہیں کے طفیل میں ہوں گی کہ ہر نعمت کمال وجود پر ہوتی ہو اور وجود کے سبب وہ ہوتے تو صرف مال یا باپ ہونا ہی ایسے عظیم حق کا موجب جو جس سے بری الذمہ کبھی نہیں ہو سکتا نہ کہ اس کے ساتھ اس کی پشت میں ہونے کی کوششیں اس کے آرام کے لئے اس کی تخلیفیں خصوصاً بیٹ میں کھٹے پیدا ہونے و وہ ہلاک ہونے میں اس کی انتہاں بخاک کماں تک ادا ہو سکتا ہو خلاصہ یہ کہ وہ اس کے لئے اللہ و رسول و صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اور ان کی ربوبیت و رحمت کے مظہر ہیں و لہذا قرآن عظیم میں جل جلالہ نے اپنے حق کے ساتھ انکشاف ذکر فرمایا کہ ان اشکولی و والدیث حق مان میرا اور اپنے مان بچے حدیث میں ہو ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ

ایک راہ میں ایسے گرم چٹھوں پر کہ اگر گوشت کا ٹکڑا اُن پر ڈالا جاتا کہ باب ہو جانا چھ میل تک اپنی نال کو اپنی گردن پر سوار کر کے لے گیا ہوں کیا اب میں اُس کے حق سے ادا ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لعنہ ان کیوں بطلتہ واعدۃ تیرے پیدا ہونے میں جس قدر دردوں کے جھکے اُس نے اٹھائے ہیں شاید یہ اُن میں ایک جھکے کا بدلہ ہو سکے رواہ الطبرانی فی الاہ سطا عن بریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ عزوجل عتوق سے بچائے اور ادا کے حقوق کی توفیق عطا فرمائے آمین آمین برکت الہم الرحمن و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین آمین و الحمد للہ رب العالمین۔

کہ عیدہ المذنب احمد رضا حنفی رحمہ اللہ
بمحلہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۰۔ بیع الآخر شریف مسئلہ ۳۲ کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نماز وتر کی تیسری رکعت میں بعد الحمد و قل کے تکبیر کمرہ عارضتوں کے بدلے یا تین باقیں ہو اللہ شریف پڑھ لیتا ہے اور دعا قنوت اُس کو نہیں آتی تو پس اُس کی نماز وتر صحیح ہوتی ہے یا نہیں اور اگر وہ ہر روز سجدہ سو کر لیا کرے تو نماز وتر اُس کی صحیح ہو یا با کرے گی جواب عام نعم عطا فرمائیے بینوا ولفصلہ او جرو اکثر؟

الجواب

نماز صحیح ہو جانے میں تو کلام نہیں یہ سجدہ سو کا عمل کہ سو اُکوتی واجب ترک نہ ہو ادا عہ ثبوت اگر یاد نہیں کرنی چاہیے کہ ماضی میں کا پڑھنا سنت ہو اور جب تک یاد نہ ہو ویتنا انتنا فی الدنیا حسنہ و فی الاخرۃ حسنہ و قنات عذاب النار پڑھ لیا کرے یہ بھی یاد نہ ہو اللہ تعالیٰ انھما فی تین بار کہ لیا کرے یہ بھی نہ اُسے تو صرف یا ادب تین بار کہ لے واجب ادا ہو جائیگا۔ رہا یہ کہ قل ہو اللہ شریف پڑھنے سے بھی یہ واجب ادا ہو یا نہیں کہ اسے دونوں کے وتر کا اعادہ لازم ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ ادا ہو گیا کہ وہ ثنا ہے اور

ہر شہادہ میں بل قال الحوائیہ القاری وغیرہ میں اعلیٰ ہر کل دعوہ ذکر و کل ذکر دعوہ وقد قال
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیصل اللہ عار الحمد للہ رواہ الترمذی وحسنہ والنسائی وابن ماجہ
 وابن حبان والحاکم وصحیح ابن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بذوالبحر والہدی اللہ تعالیٰ اعلم
 کہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ ۱۹ بیع الآخر شریف مشئلہ ۲۰ کیا فرماتے ہیں علماء کرام کہ کن کیا اڑانا جائز
 ہے یا نہیں اور اس کی ڈور کو شاد دست ہو یا نہیں اگر اس ڈور کوٹی ہوئی ہے کپڑا سلوا کر
 نماز پڑھے تو اس کی نماز میں کوئی خلل آوے نہ ہوگا۔ بینوا تو جروا

الجواب

کن کیا اڑانا ہو بعب ہو اور ہونا جائز ہے حدیث میں ہو کل ہو اسلم حرام الا فی ثلاث ڈور
 ٹوٹنا چاہیے ہے اور گنہ حرام ہو حدیث میں ہو غمی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 عن النبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ٹوٹنے سے منع فرمایا۔ کوٹی ہوئی ڈور کا
 مالک اگر معلوم ہو تو فرض ہے اسے دیدی جائے اگر نہ دی اور بغیر اس کی اجازت کے اس سے
 کپڑا لیا تو اس کپڑے کا پہننا حرام ہے اور اسے پہن کر نماز مکروہ تحریمی ہو جس کا پھیرنا واجب
 للاشتغال علی الحرم کا الصلوۃ فی ایض منصوبہ اور اگر مالک نہ ہو تو وہ نقطہ ہے یعنی پڑی پائی
 چیز۔ واجب ہے کہ اسے مشہور کیا جائے یہاں تک کہ مالک کے ملنے کی امید قطع ہو
 اس وقت اگر یہ شخص غنی ہے تو فقیر کو دیدے اور فقیر ہے تو خود اپنے صرف میں لاسکتا ہے
 پھر جب مالک ظاہر ہو اور فقیر کے صرف میں آئے پھر راضی نہ ہو تو اپنے پاس سے اس کا
 تبادلہ دینا ہو گا لکھو معرفت فی الفقہ من مکمل اللقطۃ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

کہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۰۔ بیع الآخر شریف مسئلہ ۳۲ کیا فرماتے ہیں علماء دین ان مسائل میں کہ کتنا پانا جائز ہو یا نہیں اور کبوتر پانا بلا آڑانے کے و شیر بازی و مرغ بازی و شکار و باز پالنا اور ان سے شکار پکڑوانا اور کھانا درست ہے یا نہیں۔ بینوہ التوجروا۔

الجواب

شکار و باز پالنا درست ہو اور ان سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی درست ہو لقولہ للبعالے و ما علمتم من الجواهر الالیه مگر یہ ضرور ہو کہ شکار غذا یا دوا یا کسی نفع کی غرض سے ہو بعض تفسیر صحیح ہو و واجب نہ ہو ورنہ حرام ہو یہ گوشتکار ہوگا اگرچہ ان کا مارا ہوا جائز جبکہ وہ تعلیم پائے ہوں اور بسم اللہ مگر چھڑا بوجھل ہو جائیگا فان حرمة الارصال بجبة اللہ ولا ینانی کہ نہ ذکاۃ شریعت کہن سے اللہ لغالے و ضرب الغنم من قفا و حرم الفعل و حل الاکل شیر بازی و مرغ بازی اور اسی طرح ہر جانور کا لڑنا جیسے لوگ مینڈ سے لڑاتے ہیں لال لڑاتے ہیں یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً بکریوں و بچھوں کا لڑنا بھی سب مطلقاً حرام ہو کہ بلا وجہ بے زبانوں کی ایذا ہو حدیث میں ہے نبی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کے لڑانے سے منع فرمایا آخر یہ البدو و الترمذی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و قال الترمذی حسن صحیح کبوتر پالنا جبکہ خالی دل ہو بلا کے لئے ہو اور کسی امر ناجائز کی طرف مؤدی ہو جائز ہو اور اگر چھتوں پر چڑھ کر آڑا سے کہ مسلمانوں کی عورت پر نگاہ پڑے یا ان کے آڑا سے کہ کنگیاں پھینکے جو کسی کاشتہ زمین کسی کی آنکھ چھوڑیں یا پرانے کبوتر پکڑے یا ان کا دم بڑھائے اور اپنا ماشا ہونے کے لئے دن دن بھرا نہیں بھوکا آڑا سے تب اترنا چاہیں نہ اترنے سے تو ایسا پالنا حرام ہے و مختار میں ہے (میرہ اساک الحماات) اولونی برجھا (انخان یفر بالناس) بنظر او جلب (انخان الطیر باقون اسلج) مطلقاً علی عورات المسلمین و مکسر زجاجات الناس بریۃ تلک الحماات غر و منع اسلج المنع فان لم یمنع و یجھا المحتسب) و اما الاستئناس

فباح اصباح تصار صحیح بخاری وغیرہ میں عبداللہ بن عمر اور صحیح ابن حبان بن عبداللہ
 بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ونبئت انما
 امرأتی ہرہ ربطھا فلم تطعمھا ولم تدعھا تاکل من شئ الا رض ایک عورت دوزخ میں گئی
 ایک بلی کے سبب کہ اُسے بانڈھ رکھا تھا نہ آپ کھانا دیا نہ چھوڑا کہیں کے چوستہ وغیرہ
 کھالیتی۔ ابن حبان کی حدیث میں ہو غنی تنہش قبلہ او برہ اوہ بتی ووزخ میں اس
 عورت پر سلاط کی گئی ہو کہ اُس کا آگاہ بیچھا و انہوں سے نوج بہتی ہو۔ ایک حدیث میں
 حکم ہو کہ جو جانور پاؤں میں شربار اُسے دانہ پانی دکھاوے نہ کہ گھنٹوں پھول جو کا پیاسا
 اور پیچے آنا چاہے تو اُسے نہ دو۔ علما فرماتے ہیں جانور پر ظلم کا قہر وہی ظلم سے سخت تر ہو گا
 کا قہر وہی ظلم مسلمان پر ظلم سے اشد ہو گا فی الدنیا المختار وغیرہ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم فرماتے ہیں الظلم ظلمات یوم القیامہ ظلم ظلمتیں ہو گا قیامت کے دن۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہو
 لا لعنة الله على الظالمین من لوالہ کی لعنت ہو ظلم کرنے والوں پر لگا پائے تا لوم جو جس گھر میں کئی
 آسمیں محنت کا فرشتہ نہیں تا روز اس شخص کی نیکیاں گھٹتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب ولا صورة فرشتے نہیں آتے اُس گھر میں جس میں کتا یا

تصویر ہو رواہ احمد و شیخان والترمذی والنسائی وابن ماجہ عن ابی طلحہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اقصیٰ کلبا الا کلبا شیۃ او مضار یا نقص من علم
 کل یوم غیر ان جو کتا پائے مگر گلے کا کتا یا شکاری نڈا کسی نیکی سے و ذقیرا طم ہوں دان قریط
 کی مقدار اللہ و رسول جانیں حل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رواہ احمد و شیخان والترمذی
 والنسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایضاً و دو قسم کے کتے اجازت میں رہے ایک
 شکاری جسے کھانے یا دوا وغیرہ منافع صحیحہ کے لئے شکار کی حاجت ہو نہ شکار تفریح کے وہ خود
 حرام ہر دوسرا وہ کتا جو گلے یا کھیتی یا گھر کی حفاظت کے لئے پالاجائے جہاں حفاظت کی ہی
 حاجت ہو نہ اگر مکان میں کچھ نہیں کہ چور نہیں یا مکان محفوظ جگہ ہے کہ چور کا اندیشہ نہیں

غرض جہاں یہ اپنے دل سے خوب جانتا ہو کہ حفاظت کا بہانہ ہو اصل میں کتے کا شوق ہو وہاں جائز نہیں آخر اس پاس کے گھر والے بھی اپنی حفاظت ضروری سمجھتے ہیں گریبے کتے کے حفاظت نہ ہوتی تو وہ بھی پاستے خلاصہ یہ کہ علماء نے کتے کے حکم میں حیلہ نہ نکالے کہ وہ دونوں کی بات جاننے والا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتے عیدہ المذنب احمد رضا
عفی عنہ بعدنا المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۱۳۱ صبح الاخر شریف ۱۳۲۵ء کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کتے کا پکڑا ہوا مسلمان کھا سکتا ہو یا نہیں ایک خرگوش کو کتے نے اس طرح پکڑا ہے کہ اس کے دانت خرگوش کے جسم میں پوسے ہو گئے ہیں اور بہت سا جسم اس کا چبا ڈالا ہے کہ خرگوش کے جسم میں خون جاری ہو ابھی جان باقی ہے پس کونوں کو کھانے کا کھا سکتا ہو یا نہیں پتہ تو جوا

اجلی

اگر مسلمان یا کتہ یا قاتل نے کو احرام میں نہ ہو بسم اللہ کھائے یا نہ کھائے کتے کو جو شکار کر کے مالک کے لئے چھوڑ دیا کرے خود نہ کھائے لگے غیر حرام کے حلال جائز چشمی پر جو اپنے پرروں یا پاتوں کی طاقت سے اپنے بچلو پر قادر تھا چھوڑا اور اس کے چھوڑنے سے سیدھا شکار پر گیا یا اس کے پکڑنے کی تدبیر میں مصروف ہوا بیچ میں وہ طرف مشغول یا غافل نہ ہو گیا اور اس نے شکار کو زخمی کر کے مار ڈالا یا ایسا مجروح کر دیا کہ اس میں اتنی ہی حیات باقی ہے جتنی مذبح میں ہوتی ہے کچھ دیر تک کھنڈا ہو جائیگا اور کتے کو چھوڑنے میں کوئی کام تو جیسا یا بہت پرست یا متحد یا مرد جیسے آجکل کے اکثر قصادی و رافضی اور عام پنجہری وغیرہم خلاصہ یہ کہ مسلمان یا کتہ یا کسی شریک نہ تھا کہ شکار کے قبل میں کتے کی شرکت کسی دوسرے کتے یا قلعیم یا قند یا سگ پنجہری یا اور کسی جانور نے کی جس کا شکار ناجائز ہو اور چھوڑنے والا چھوڑنے کے وقت سے شکار پالنے تک اسی طرف متوجہ رہا بیچ میں کسی دوسرے

کام میں مشغول نہ ہو اور بے ذبح حلال ہو گیا اور ان چودہ شرطوں سے ایک میں بھی
 کمی ہو اور جائز بے ذبح مر جائے تو حرام ہو جائیگا ورنہ حرام کا شکار تو ذبح سے بھی حلال
 نہیں ہوتا باقی صورتوں میں ذبح شرعی سے حلال ہو جائے گا تنویر الابصار
 و در مختار و رد المحتار میں ہے (الصید مباح بختم عشر شرطاً، ختمہ فی الصائد و ہوا ینکون
 من اہل الذکاة وان یجوزہ الارسال وان لا یشارکہ فی الارسال من لا یحل صیدہ وان لا ینکر
 التسمیۃ حامدہ وان لا یشغل بین الارسال والاخذ لعل آخر ختمہ فی الکتاب ینکون
 معلماً وان ینسب علی منن الارسال وان لا یشارکہ فی الاخذہ لا یحل صیدہ وان یقتلہ
 جرحاً وان لا یأکل منہ و ختمہ فی الصید ان لا ینکون من الخمرات وان لا ینکون عن نبات المار
 الا السبک وان ینتفع فخرہ بجنایہ او قوائمہ وان لا ینکون متعقبینا بنابہ او بخلایہ ان یوت بہ
 قبل ان یصل الی ذبحہ احد قلنا ومعنی قولہ ان یوتہ ای حقیقۃ او حکماً بلان لا ینتفع فیہ
 حیۃ فوق المذبح کما نص علیہ فی الدر وادخجہ الخشی فیہ میں ہے شرط کوں الذابح
 مسلماً علماً لا خراج الحرم النکان صیداً نصید الحرم لا عمل الذکاة مطلقاً (او کتاباً و لو مجنوناً) و
 ولفحصا و المراد بہ المعنوی کما فی العناوی عن الامتہ لان المجنون لا قصد لہ ولایۃ لان اسمیۃ شرط
 بالنص ہے ہی بالقصد و بحسبہ المقصد بما ذکرنا یعنی قولہ او کان یعقل التسمیۃ والذبیحۃ و یضبط
 احش ان سب شرطیہ کے ساتھ جس خرگوش کو کتے نے مارا مطلقاً حلال ہے اور اگر ہنوز
 مذبح سے زیادہ زندگی باقی ہو تو بے ذبح حلال ہو اُس کے دانت جسم میں یہ پوستہ
 ہو جائنا و یہ ممانعت نہیں ہو سکتا قرآن مجید نے اُس کا شکار حلال فرمایا اور شکار بے زخمی کئے
 نہ ہو گا اور زخمی بھی ہو گا کہ اُس کے دانت اُس کے جسم کو شق کر کے اندر داخل ہوں اور
 یہ خیال کہ اس صورت میں اس کا لعاب کہ ناپاک ہو شکار کے بدن کو نجس کر لیا و دودھ سے
 غلط ہو اور لا شکار حالت غضب میں ہو تا ہو اور غضب کے وقت اُس کا لعاب خشک ہو جائی
 و لہذا فرق جمع من العلماء فی اخذہ طرق الشرب لما عطف فیہ نجس الغضبان فلا یثمین

اگر وہ اب بھی تو آخر جسم سے خون بھی نکلے گا وہ کب پاک ہے جب اس سے طہارت حاصل ہوگی اس سے بھی ہو جائے گی واللہ تعالیٰ اعلم

کہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۳۔ بیچ الاخر شریف ۳۲۰ حد کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت اس صورت میں کہ نمازی کے آگے سے نکلنے والا گناہ گار ہو تا ہے یا نہیں اور اسکی نماز میں کوئی غلط واقع نہیں ہو تا اور نمازی کے آگے سے کس قدر دور تک گذر کر تانا چاہیے۔

الجواب

نماز میں کوئی غلط نہیں آتا نکلنے والا گناہ گار ہوتا ہے نماز اگر مکان یا چوٹی مسجد میں پڑھنا ہو تو دیوار قبلہ تک نکلنا جائز نہیں جب تک بیچ میں نہ ہو اور صحرا یا بیڑی مسجد میں پڑھتا ہو تو صرف موضع سجد تک نکلنے کی اجازت نہیں اس سے باہر نکل سکتا ہی موضع سجد کے ہوتے کہ آدمی جب قیام میں اہل شوع و خضر کی طرف اپنی نگاہ خاص جائے سجد پر ایسی جہاں سجدے میں اس کی پیشانی ہوگی تو نگاہ کا قاعدہ ہے کہ جب سامنے روک نہ ہو تو جہاں سجایے وہاں سے بچے آئے بڑھتی ہی جہاں تک آگے بڑھ کر جائے وہ سب موضع سجد ہے اس کے اندر نکلنا حرام ہے اور اس سے باہر جائز و مختار میں تو مرد و عار فی الفجر اور اتنی مسجد کی موضع سجدہ فی الاصح اور وہ جہاں میں یہ الی حال خط القبلة فی بیت مسجد وغیرہ لکھتے واحدہ رد المختار میں ہو تو کہ موضع سجدہ ای من موضع قدس الی موضع سجدہ کما فی الدرر و ذراع القیود التي لبسہ انما ہو للاثم والافساد و منت مطلقاً قرآن فی الاصح صحیح الترمذی صاحب البدائع و اختارہ فخر الاسلام و رحمہ فی التہامیہ و الفتح القدیر بالقیع بعصرہ علی المار و صلی بن شوع اسے یا سیاہ بعصرہ الی موضع سجدہ احد مختصر منہ الخالق میں تجنیس سے ہو الصبیح مقدار شتہ بعصرہ ہو موضع سجدہ و قال ابو القدر مقدار ما بین الصف الاول و بین

مقام الامام و ہما میں الاول و لیکن بعبارة اخرى و فیما قرأنا علی شیخنا سہیل اللامی رحمۃ اللہ علیہ
 تعالیٰ ان میر بحث یقع بصرہ و ہو یصلی صلوٰۃ اہل شیعین و ہذہ العبارة اوضح علامہ شامی فرماتے
 ہیں فالتفکر کيف جعل الکمل قولہ احد او اثنا الاختلاف فی العبارة لافى المعنى نیز رد المحتار میں ہے
 قی لہ فی بیت اظہارہ و لو کبیر انی القستانی و یغنی ان یدخل فیہ ای فی حکم المسجد الصغیر
 العاد و البیت رہا یہ کہ مسجد صغیر و کبیر میں کیا فرق ہو فاضل قسستانی نے لکھا کہ جمعہ کو
 مسجد وہ کہ چالیس گز مکسرسے کم ہو فی رد المحتار مسجد صغیر ہو اقل من ستین ذرا و ما قبل من
 اربعین و ہوا المختار کما اشار الیہ فی الجواہر اقول یہاں گز سے گز مسافت مراد ہونا چاہیے
 لافى الا لایق بالمسحوت کما قال الامام قاضی خلیل فی المصابہنا ہوا المتعین بالاولے اور گز مسافت
 ہمارے اس گز سے کہ اڑتالیس آنچل یعنی متن فٹ کا ہے ایک گز دو گروہ اور دو تہائی گروہ ہی
 کما بینا ہ فی بعض فتا و اتا تو اس گز سے چالیس گز مکسرسے گز سے چون گز مسافت
 گروہ اور گروہ کا نواں حصہ ہوا کمالا یعنی علی الماسب تو اس نغم علامہ پر ہمارے گز
 سے چون گز مسافت گروہ مکسر مسجد صغیر ہوئی اور سارے چون گز مکسر مسجد کبیر یہ ہے
 وہ کہ آنچلوں سے لکھا اور علامہ شامی نے ان کا اتباع کیا اقول مگر یہ شبہ
 ہے کہ فاضل مذکور کو عبارت جواہر سے گذرا عبارت جواہر الفتاویٰ و رہا تو وار ہے
 شور بارہ مسجد مسجد کبیر صرف وہ ہے جس میں مثل صحیح الاتصال صفون شرط ہے
 جیسے مسجد جو ازیم کہ سولہ ہزار ستون پر ہی باقی تمام مسجد اگر حیو شش ہزار گز
 مکسر ہوں مسجد صغیر ہیں اور ان میں دیوار قبلہ تک بلا حائل مردہ ناجائز کما بینا

فی فتا و اتا و اللہ تعالیٰ اعلم

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بھون المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۴۔ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ بیٹھے ہیں اور ایک شخص نے آکر کہا السلام علیکم اُس کے جواب میں اُنھوں نے جواب دیا۔ کتاب عرض۔ یا تسلیما۔ یا بندگی یا اُن میں سے ایک شخص نے اپنا ہاتھ ماتھے تک اٹھا دیا اور منہ سے کچھ جواب نہ دیا پس فرمیں کفایہ اشخاص مذکورہ کے ذمہ سے اس صورت میں اُٹھ گیا یا نہیں بیذا تو برودا۔

الجواب

نہ۔ اور سب گناہگار رہے جب تک اُن میں کوئی دُعا علیکم السلام یا دُعا علیکم السلام علیکم نہ کہے کہ الفاظ مذکورہ بندگی آداب تسلیما وغیرہ الفاظ اسلام سے نہیں اور صرف ہاتھ اٹھا دینا کوئی چیز نہیں جب تک اُس کے ساتھ کوئی لفظ اسلام نہ ہو رد المحتار میں ظہیر یہ ہے کہ لفظ السلام فی المواضع کلہا السلام علیکم اور سلام علیکم بالتسویین و بدين بنين كما يقول الجمال لا یكون سلاما احاقول فلا یكون جواب السلام لیس الا بالسلام اما وصدہ او بزيادة الرحمة والبرکات لقوله تعالى اذ احییتہم بنجۃ فخرجوا باحسن منها وادرجھا ومعلوم ان ما اخره عن الاموال لفظا وادالا خبرا یا لا یبار اما ان یموت تحتہ او اعلی الثانی عدم برارة الذنہ ظاہر لان المار مورب التیمۃ وعلی الاول لیس عن السلام وہو ظاہر ولا احسن منه فان المخرج لا یمکن ان یموت احسن من الوار وخرج عن کلا الوجهین وبقی الواجب کفایہ علی کل عین مرعاة شریف میں ہر صرح بالا حدیث المتواترة معنی ان السلام باللفظ سنتہ وواجب کذلک۔ حدیث میں ہر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لیس منا من تشبہ بغیر فلا تشبہوا بالیہود ولا بالنصارى فان تسلیم الیہود والاشارة بالاصابع وتسلیم النصارى الاشارة بالاکف ہمارے گروہ سے نہیں جو ہمارے غیر کی شکل بنے۔ نہ یہود سے مشابہت پیدا کرو نہ نصاریٰ سے کہ یہود کا سلام اُننگلی سے اشارہ ہے اور نصاریٰ کا سلام تھمیلی سے اشارہ رواہ الترمذی عن

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال سناہ ضعیف قال العلامة القاری
لعل وجهہ انہ عن عمرو بن شیب عن ابيه عن جده وقد تقدم الخلاف في بيان
المعتمد ان سنده حسن لا سيما وقد اسنده السيوطي في الجامع الصغير الى ابن عمرو
فارتفع النزاع وزال الاشكال **أقول** رحم اللہ مولانا القاری انما حال الامام
السيوطي على ما يعنى الترمذي فيضع يرفع النزاع ويزول الاشكال ثم ليس تضعيف الترمذي
لما ظن فان الجمهور منهم الترمذي على الاحتجاج بعمر بن شبيب وبرواية عن ابيه عن جده
بل الوجه انه من رواية ابن ابي عمير اذ يقول الترمذي حدثنا قتيبة نا ابن ابي عمير عن عمرو بن
شبيب عن ابيه عن جده ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال قد كره قال الترمذي
هذا حديث اسناہ ضعیف وروی ابن المبارک هذا الحديث عن ابن ابي عمير فلم يرفعه اهـ وقد
قال في كتاب النكاح باب ما جاز في من يترزوج المرأة ثم يطأها قبل يدخل بها الحديث رواه
بعض السند هذا حديث لا يصح ابن ابي عمير يضعف في الحديث اهـ مختصر او كذا ضعفي
غير هذا المجل فاليه يشير هنا نعم الاظهر من هذا ان حديث ابن ابي عمير لا ينزل عن الحسن فقد صرح
المنادي في التيسير ان حديثه حسن بل انفق سلامه كساعة فانه كما اشار به في قوله مضايعة
ثم ان خرج الترمذي قال حدثنا سويد بن عبد اللہ بن المبارک نا عبد الحميد بن ابراهيم انہ سمع شمر بن
جوشب يقول سمعت اسما بنت يزيد تحدث ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مر في مسجد
يوداع مصيبة من السارق وقاتل في بيده بالتسليم وشارع عبد الحميد بيده هذا حديث حسن الخصال الامام
النبوي وهو محمول على انه صلي اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقع بين اللفظ والاشارة ويدل على هذا ان ابدا
روى هذا الحديث وقال في رواية فسلم علينا اهـ قال العلامة القاري بن يقله قلت على تقدير عدم
تلفظ عليه الصلوة والسلام بالسلام لا يخرجه رفيه لانه ما شرع السلام على من مر على باب من العتبات فان
ما مر عنه عليه الصلوة والسلام مما تقدم من سلام المصريح فهو من خصوصياته عليه الصلوة والسلام فلا ان السلام
الاسلم وان يشير ولا يشير على انه قد يروى بالاشارة مجزاة التواضع من غير قصد السلام انما **أقول** في

کلمہ علی انہ لم یرد السلام ولا یظہر فرق بین ما ذکر اولاد ما زاد فی العملاء موسیٰ انہ ذکر فیما
للاشارة محلا و ہذا التواضع و ہذا شاهدة الواقعة سیدتنا اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا شاهدة
بانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلم فان لم یحل علی التناقص لزم ان تكون نفس الاشارة تسلیما ہو
معلوم الاتصاف من الشرح فوجب الححل علی الجمع تاکل لعل لکلامہ محلاست آصلہ اللہ سجنہ
و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم

کہ عیدہ المذنب محمد رضا عفی عنہ
بجملہ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۵۔ بربع الآخر شریف سلمہ لیا لیتحدث امام اہلسنت مجدد دین و ملت
معرض کہ آج میں جس وقت آپ سے رخصت ہوا اور واسطے نماز مغرب کے مسجد میں گیا
نماز مغرب کے ایک میرے دوست نے کہا چلو ایک جگہ عرس ہو میں چلا گیا وہاں جا کر کیا دیکھتا
ہوں بہت سے لوگ جمع ہیں اور قوالی اس طریقہ سے ہو رہی ہو کہ ایک و محول دوسرا بھی بھیج رہی
ہیں اور چند قوال پیران پیر کو سنگیہ کی شان میں اشعار کہہ رہے ہیں اور رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی نعت کے اشعار اور اولیاء اللہ کی شان میں اشعار کہہ رہے ہیں اور محول سا نگیلیں بچ
رہی ہیں یہاں شریعت میں قطعی حرام ہیں کیا اس فعل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور
اولیاء اللہ خوش ہوتے ہونگے اور یہ حاضرین جلسہ گنہگار ہوئے یا نہیں اور ایسی قوالی جائز ہو یا
نہیں اور اگر جائز ہے تو کس طرح کی۔

الجواب

ایسی قوالی حرام ہو حاضرین سب گنہگار ہیں اور ان سب گناہ الیساعرس کر خوالوں اور قوالوں
پر بخوار قوالوں کا بھی گناہ اس عرس کرینہ اے پر بغیر اسکے کہ عرس کرینہ والے کے ماتھے قوالوں
گناہ حملنے سے قوالوں پر سے گناہ کی کچھ کمی آئے یا اسکے اور قوالوں کے ذمے حاضرین کا وبال
پڑے نہ اسے حاضرین کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو۔ نہیں بلکہ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ

اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضرین کے برابر جہد اور انیساعس کرنے والے پر اپنا
 گناہ الگ اور قوالوں کے برابر جہد اور سب حاضرین کے برابر علیحدہ۔ وجہ یہ کہ حاضرین کو عمل
 کرنے والے نے بلایا یا اُن کے لئے اس گناہ کا سامان بھیج دیا اور قوالوں نے انھیں شنایا اگر وہ
 سامان نہ کرتا یہ ڈھول سا دنگی نہ ملتا تو حاضرین اس گناہ میں کیوں پڑتے اس لئے ان سب
 کا گناہ اُن دونوں پر ہی بچھڑا تو ان کے اس گناہ کا باعث دھعس کرنے والا ہوا وہ نہ کرتا
 نہ بلاتا تو یہ کیوں کرتے بجاتے لہذا قوالوں کا بھی گناہ اُس جانتے والے پر ہوا کہ

قالوا فی سائل قوی ذی مروتہ سوی ان الاخذ والعطی آثم ان لم یعط الما فعلوا انکان العطار
 ہو الباعث لعم علی الاسترسال فی التکدی والسؤال یہذا کما ظاہر علی من عرف القواعد لکرمۃ الشیخ

و بالذہن التوفیق ربنا اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من دعالی ہرے کان لہ من الآخر
 مثل اجہ من تہ لا ینقص ذلک من اجہم شیئا ومن دعالی خللا کان علیہ من الاثم مثل آثم

من تبعہ لا ینقص ذلک من آثامہم شیئا جو کسی اس بات کی طرف بلائے جتنے اس کا اتباع
 کریں ان سب کی برابر ثواب پائے اور اس سے اُن کے گناہوں میں کچھ کمی نہ آئے اور جو کسی امر
 ضالت کی طرف بلائے جتنے اُس کے بلائے پر چلیں اُن سب کے برابر اس پر گناہ ہوا اور اس سے

اُن کے گناہوں میں کچھ تخفیف راہ نہ پائے رواہ اللات احمد و سلم والاربعۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ باجون کی حرمت میں احادیث کثیرہ وارد ہیں ازہجہ اصل علی حدیث صحیح بخاری

شریف جو کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لیکن فی استی اقامہ یخلون
 آخر الکلمہ ریو الخمر المعازت شرور میری است میں وہ لوگ ہونے والے ہیں جو مبالغہ ظہر اُس کے

خمر توں کی شرکاء یعنی زنا اور ریشمی کپڑوں اور شراب اور باجون کی حدیث صحیح جلیل متصل قد اخبرنا
 احمد والورد او داہن مابہد والاسمعیلی والوفیم یا سانیہ صحیح لا معطن قبیاد صحیح جماعہ آخون بن الذریعہ

کما قال البیہق الخفا قال الامام ابن حجر بن نف الرعاع بعض جمال بہمت یا نیم ملا شہوت بہمت یا مجہد عرفی
 باوہدست کہ احادیث صحیح مرفوعہ حکم کے مقال یعنی حبیب تھے یا مجتہل تھے یا متشابہ پیش کرتے ہیں انہیں

اتنی عقل نہیں یا قصد آب غسل نہیں ہے کہ صحیح کے سامنے صفت سنیں گے آگے غسل حکم کے
 حضورؐ متشابہ ترک ہو چکا کماں قول کماں تکایت فعل کچھ کچھ حکم کجا میج ہر طرح ہی واجب العمل اسی کو
 ترجیح مگر ہوس پرستی کا علاج کس کے پاس ہو کاش گناہ کرتے اور گناہ جانتے اقرار لاتے یہ دعوائی
 اور بھی سخت ہو کہ ہوس ہی پالیں وہ الزام بھی ٹالیں اپنے لئے حرام کو طلال بنا لیں پھر اسی پر ہوس
 نہیں بلکہ معاذ اللہ اس کی نعمت محبوبان خدا کا برباد مالہ حقیقت قدست اسرار ہم کے سر
 دھرتے ہیں یہ خدا سے خوف نہ بندوں سے شرم کرتے ہیں حالانکہ خود حضور محبوب الہی سیدی
 و مولائی نظام الحق مالدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم و عنہم فوالہم و شریعت میں
 فرماتے ہیں مزار میر جہرام صحت مولانا فخر الدین زراوی خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ
 عنہما نے حضور کے زمانہ مبارک میں خود حضور کے حکم احکم سے مسئلہ سماع میں سا کہ کشف القناع
 عن اصول السماع تحریر فرمایا اس میں صاف ارشاد فرمایا کہ الاسماع مشائخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرمائی
 عن ذہ التہذیب و ہو مجرد ہوت القوال مع الاشارة المشعور من کمال صنفہ اللہ تعالیٰ ہمارے
 مشائخ کلام نبی اللہ تعالیٰ عنہم کا سماع اس مزار میر کے بہتان سے بری ہے وہ صرف قوال
 کی آواز ہی ان اشار کے ساتھ جو کمال صنف الہی سے خبر دیتے ہیں۔ لہذا انصاف اس
 امام عیسیٰ خاندان ملکی حقیقت کا یہ ارشاد قبول ہو گا یا آج کل وہ بیان خامکار کی تہمت بے بنیاد
 ظاہرۃ الفساد و الاحول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم سیدی مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کرمانی
 مرید حضور پرنور شیخ العالم فرید الحق مالدین گنج شکر خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم کتاب شطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں حضرت سلطان المشائخ فضل اللہ سرور العزیز
 می فرمود کہ چند میں چیز می باید تاسماع مباح شہد مستمع و مستمع و المستمع یعنی گوشتہ
 مرد تمام باشند کہ وہک نباشد و ہوت نباشد و مستمع آنکہ می شنود از یاد حق خالی نباشد
 و مستمع آنچہ گویند فحش و مسخرگی نباشد و اگر سماع مزار میر سے چوں چنگ و رہا بد و مثل آن
 کی باید کہ در میان نباشد این چنین سماع حلال است۔ مسلمانو یہ فرماتے ہے سرور و سرور

سلسلہ علیہ خشت حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کیا اسکے بعد بھی فقہریوں کو
 منحہ دکھانے کی کنجائش ہو نیز میر الاولیاء شریف میں جو یکے بعد دیگرے حضرت سلطان المشائخ
 عرضداشت کہ وریں روز باطنی از درویشان آستانہ دار در جمعے کہ جنگ در باب و مزامیر
 بود و قص کو نہ فرمودہ نیکو نموده اند انجہ نام شروع ست ناپسندیدہ است بعد ازان یکے گفت
 چون این طائفہ ازان مقام بیرون آمدند بالایشال گفتند کہ شاہچہ کردید درال جمع مزامیر بود
 سماع چگونہ شنیدید و قص کردید بالایشال جواب دادند کہ باچنان مستغرق سماع بودیم کہ
 نہ التعمیم کہ انجام مزامیر ست یا نہ حضرت سلطان المشائخ فرمود ایں جواب ہم چیرے نیست
 ایں سخن در ہمہ معصیتہا بایہ مسلمانوں کیسا صاف ارشاد ہو کہ مزامیر ناجائز ہو اور اس ترکاکہ
 ہمیں استغراق کے باعث مزامیر کی خبر نہ ہوئی کیا مسکت جواب عطا فرمایا کہ ایسا حیلہ بہر گناہیں
 چل سکتا ہو۔ شراب پیئے اور کدے شدت استغراق کے باعث ہمیں خبر نہ ہوئی کہ شراب
 ہو یا پانی۔ زنا کرے اور کدے غلبہ حال کے سبب ہمیں تمیز نہ ہوئی کہ مجرور ہو یا بیگانی
 اسی میں جو حضرت سلطان المشائخ فرمود من منع کردہ ام کہ مزامیر و محرمات در میان نہ باشد
 و وریں باب بسیار غلو کرد تا مجدیکہ گفت اگر امام را سہواً قتلہ مرد جسبج اعلام کند
 وزن سبحان اللہ گوید زیر آکہ نشاید آواز آں شنودن پس پشت دست برکت دست
 زند و کف دست برکت دست نرند کہ آں بدو نیامد تا ایں غایت از بلا ہی و مثال
 آں پر ہمیز آمدہ است پس در سماع طریق اولے کہ ازیں بابت نہ باشد یعنی در منع
 دستک چندیں احتیاط آمدہ است پس در سماع مزامیر بطریق اولے منع ست احد
 باحتصار سلما یو جو ائمہ طریقت اس درجہ احتیاط فرمائیں کہ تالی کی صورت کو منع بتائیں
 وہ اور محاذ اللہ مزامیر کی تمت۔ لہذا انصاف کے ساتھ کیسا ضبط بے ربط ہو۔ اللہ تعالیٰ
 اتباع شیطان سے بچا تو اور ان سچے محبوبان خدا کا سچا اتباع عطا فرمائے آمین لہذا کس آئین بجا ہم
 عند ک آئین والحق بشاہ علیہ السلام میں طویل ہو اور انصاف و رحمت کو اس قدر کافی واللہ المودق اللہ تعالیٰ اعلم

کہتے عبیدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
 محمد بن المعطفہ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۹۔ بیع الآخر شریف ۳۲۰ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین
 اس مسئلہ میں کہ جو منانا خنز کے وقت لینے نام پاک محمد معطفہ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
 جیسے کہ اذان یا غلبہ میں حیو قتل نام پاک آنحضرت کا آتا ہے چوتھے ہیں از روئے شریع
 جائز ہے یا نہیں۔ بینہ التوجرد۔

الجواب

اذان میں نام اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر ناخن جو کم کرنا مکھوں سے
 نکالنے کو علمائے مستحب فرمایا جو مختار میں جو مستحب ان اقبال عنہما سماع الاولیٰ من الشہادۃ
 صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وعند الثانیۃ منہا قرت عینی کب یا رسول اللہ غم لعلہم یعنی
 بالسمع والبصر بعد وضع تلغری الاہبامین علی العینین فانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیون قائم الم
 الی الجنۃ کذا فی کفر العباد اہم قستانی ونحو فی الفتاویٰ الصوفیہ یعنی مستحب ہے کہ جب
 اذان میں پہلی بار اشہد ان محمد رسول اللہ منہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ
 کے اور جب دوبارہ سے قوت علیٰ بک یا رسول اللہ یعنی میری آنکھ حضور سے ٹکری
 ہوئی یا رسول اللہ پھر کے اللہ متعنی بالسمیع والبصر اتی مجھے شہادت دینیائی سے
 بہرہ مند فرما۔ اور یہ کتنا انگلیٹوں کے ناخن پر نکھیل پر رکھنے کے بعد جو نبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم اپنی رکاب اقدس میں سے جنت میں جائیں گے ایسا ہی کفر العباد میں ہے۔
 یہ مضمون جامع الرموز علامہ قستانی کا ہوا اور اسی کے مانند فتاویٰ صوفیہ میں ہے،
 فقیر نے اس مسئلہ میں ایک مسموہ کتاب منیر العین فی حکم تقبیل الاہبام میں لکھی
 جس نے مالغین کے تمام شبہات محمد اللہ تعالیٰ دفع کئے اور علوم حدیث کے متعلق کثیر
 افادہ دے مگر غلطی میں نہ چاہیے کہ وہاں محض خوشو کا حکم ہے کما بینا فی فتاویٰ

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ کتب فقہ عہد المذنب احمد رضا عفی عنہ بحجۃ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ چراغ جلا نا مزارات اولیاء کرام پر لڑائی
کرنے بزرگان دین کی قبور پر جائز ہو یا نہیں اور چراغیں چڑھانا بزرگوں کی زیارتوں پر منع یا
مکے جیسا کہ آج کل فی زمانہ دستور ہے کہ ہر جمعرات کو چراغ جلاتے ہیں چراغیں رنگین بستر
مع باجہ کے لاتے اور چڑھاتے ہیں جو اشیا کہ شیرینی یا چانول وغیرہ لاتے ہیں ان کی قبروں
پر رکھ کر فاتحہ دیتے ہیں پس یہ از روئے قرآن وحدیث درست ہو یا نہیں۔ میزاۃ جبرہ۔

الحجۃ

افقہ واللہ التوفیق اہل یہ کہ اعمال کا ملازمت پر جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فرماتے ہیں اعمال بالنیات اور جو کام دینی فائدے اور دنیوی نفع یا نہ دونوں
سے خالی ہو عفت ہو اور عفت خود مکروہ ہو اور اس میں مال صرف کرنا اسراف ہو اور اسراف حرام
ہے قال اللہ تعالیٰ ولا تسرفوا ان الله لا یحب للسفہ اور مسلمانوں کو نفع پہنچانا یا شبہ مجبور علی
ہو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان استطاع منکم ان یتطعم بقلوبہ فلیتطعم بقلوبہ
جس سے ہو سکے کہ اپنے بھائی مسلمان کو نفع پہنچائے تو پہنچا دو اور مسلم عن جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مسقطات دینی کی تعظیم قطعاً مطلوب ہو قال اللہ تعالیٰ ومن یعظم
مستحباتہ فاقربنا من تعوی القلوب جو خدا کے شعاروں کی تعظیم کرے تو وہ دلوں کی
پرہیزگاری سے ہیں وقال اللہ تعالیٰ ومن یعظم حرمتہ فاقربنا من تعوی القلوب جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے تو یہ اس کے لئے بہتر اور اسکے ریکے پاس اور قریب دنیا سے
کرام و عباد اللہ الصالحین کی عام مقابروں میں ضرور مستحق اور بیکرم ہیں لہذا ان پر بیٹھنا
منوع چلنا ممنوع پاؤں رکھنا ممنوع یہاں تک کہ ان سے تکیہ لگانا ممنوع۔ امام احمد
وحاکم وطبرانی مسند مستدرک حج کبیر میں عمارہ بن خرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ نہ
من راوی راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جاسا علی قبر فسال یا

صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤوی صاحب القبر ولا یؤویک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھ دیکھا فرمایا او قبر والے قبر پر سے اتر آئے تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے۔ امام احمد کی روایت یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تنگنا علی قبر فقال لا تؤوی صاحب هذا القبر ولا تؤویہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر پر لگائے دیکھا فرمایا اس قبر والے کو ایذا نہ دے یا فرمایا اسے نہ ستا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لائن اٹھے علی جمرة اوسیت او اضعف نعلی بر علی حب الی من ان اٹھی علی قبر مسلم یہ کہ موتی گ یا کنوار چلوں یا اپنا جو تانا اپنے پائوں سے کچھ نطوں تجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ کسی مسلمان کی قبر پر چلوں رواہ ابن ماجہ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پسند چید یہ پانچ اصول شرعیہ ہیں مسائل مسئلہ کی صورت مختلف کے احکام نہیں اصول پر مبنی ہیں قبر پر چلنے جلانے سے اگر اس کے متعلق حقیقی مراد میں یعنی خاص قبر پر چرائے رکھنا تو قطعاً ممنوع ہوگا اولیائے کرام کے مزارات میں اور زیادہ ناجائز ہے کہ اس میں بے ادبی گستاخی اور حق میت میں تصرف وہ سب اذاری ہو تینہ وغیرہ میں امام علامہ عثمانی سے ہے یا تم بولوا القبر لان سقف القبر حق المیت حدیث والمنتخبین علیہا المساجد والسریر کی حقیقت یہی ہے علی القبر کے حقیقی معنی میں ہیں کہ خاص قبر پر ہو و لہذا کذا قبر میں مسجد بنانا ہرگز ممنوع نہیں بلکہ مزار بندہ صالح سے تبرک محصور ہو تو محمود ہو جو مجمع بخار لاؤاد میں کہ من اتخذ مسجدانی جو ارحام او صلے فی مقبرہ قاصدا یہ الاستطاعہ بروحہ اور حصول اثر من آثار وہ الیہ لا التوجہ نحوہ والتظیم لہ فلا حرج فیہ الا بری ان سر قد اُعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الحجر المسجد الاحرام مصلیۃ فیہ افضل فیہ جو کسی نیک بندے کے قبر مزار میں مسجد بنائے یا مفید میں اس میں رو سے نماز پڑھے کہ میت کی روح سے استمداد کرے یا اپنی عبادت کا اثر بکارت اس تک پہنچنا چاہے نہ یہ کہ نماز میں اس کی طرف ہونہ کرے یا نماز سے اس کی تعظیم کا قصد رکھے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں کیا نہیں دیکھتے کہ یہ دنیا

اسٹیں علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مزار پاک خود مسجد الحرام شریف میں حلیم مبارک میں ہے پھر
اس میں تمام مساجد سے افضل ہے۔ یہ اس تقدیر پر ہے کہ حدیث مذکور کی صحت مان

لی جائے والا ضعیف وان حسنہ الترمذی فقد عرف رحمۃ اللہ تعالیٰ بالتسابل
فیہ ما ینبایہ فی مدارج طبقات الحدیث اور اگر قبر سے جد روشن کریں وہ وہاں نہ کوئی مسجد جو
کوئی شخص قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے لئے بیٹھتا ہو نہ وہ قبر سیراہ واقع ہو نہ کسی منظم ولی اللہ
بہ عالم دین کا مزار جو غرض کسی منفعت و مصلحت کی امید نہیں تو ایسا چارخ جلانا ممنوع ہو کہ
جب مطلقاً فائدے سے خالی ہوا اسراف ہو اور حکم اصل دوم ناجائز ٹھہرا خصوصاً جبکہ اس کے
ساتھ ریجاہات زعم ہو کہ میت کو اس چہرے سے روشنی پہنچائی ورنہ اندھیرے میں رہیگا

کتاب اسراف کے ساتھ اعتقاد بھی فاسد ہو اور العیاذ باللہ تعالیٰ اور اگر وہاں مسجد جو بتائیاں
قرآن یا اگر ان جن کے لئے روشن کریں یا قبر سیراہ ہو اور میت یہ کی جائے کہ گزرتے واسطے
دین اسلام و ایصال ثواب سے خود بھی نفع پائیں اور میت کو بھی فائدہ پہنچائیں یا وہ مزار ولی
عالم دین کی روشنی سے گناہوں میں اس کا ادب و احوال پیدا کرنا مقصود ہے تو ہرگز
ممنوع نہیں بلکہ حکم چار اصول باقیہ مذکور مستحب و مندوب ہو بشرطیکہ حد افراط پر نہ ہو
جمع البخاری میں ہو مکان ثم مسجد وغیرہ منقطع فیہ لتکاۃ والذکر فلا یاس بالسراج فیہ امام علامہ

ذیف باللہ سیدی عبد الغنی تاجی راجس سرہ القدسی حدیقہ ہمدیہ میں فرماتے ہیں ہذا کلام
خمد من فائزۃ وانا ذاکان موضع القبول مسجد الذی طریق اوکان ہناک احد جالس اجماع قریبی

من الارلیار اعظم من المتقین انشیا روح الشریع علی ترابہ بسدہ کہ شرق الشمس علی الارض اعلا

نفس انہی البیتر کو اب وید اللہ تعالیٰ عنہ و فیستجاب ہم قوام جائز لا متہ والاعمال بالیتنا

یعنی قبور میں شمعیں روشن کرنے کی نہ نعت مرت اس حالت میں ہے کہ نفع سے بالکل

خالی ہو ورنہ اگر موضع قبور میں مسجد ہو یا قبر یا گدڑ پر ہے یا وہاں کوئی بیٹھا ہو یا کشتی ولی یا

عظم محقق کا مزار ہو اس کی برقی مبارک کہ اس کی خاک بدن پاس طرح اپنا برقرار الہی ہے

جیسے آفتاب زمین پر اُس کی تعظیم کے لئے شمعیں روشن کیں تاکہ لوگ جانیں کہ یہ والی شہکار
ہو اُس سے برکت حاصل کریں اور اُس کے پاس اللہ عزوجل سے دعا مانگیں کہ اُن کی دعا قبول
ہو تو یہ جائز بات ہو جس سے اصلاً منافقت نہیں اور کام نیتوں پر نہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ
لے اپنے رسالہ طالع النور فی حکم السجہ علی القبور میں اس سلسلہ کو روشن تر لکھا وہ اللہ التوفیق
انغیں اصول سے مزارات اولیائے کرام پر بار بار ڈالنے کا بھی جو از ثابت۔ عوام میں قبور
عامہ مسلمین کی حرمت باقی نہ رہی آنکھوں دیکھا ہے کہ بے تکلف ناپاک جو لے پہنچے قبور
مسلمین پر دوڑتے پھرتے ہیں اور دلیں خیال بھی نہیں آتا کہ یہ کسی عزیز کی خاک عزیز زیر پا
ہے یا کبھی یہیں بھی یوہیں خاک میں سونا ہے اور بار بار دیکھا کہ جمال قبروں پر بیٹھ کر جو
کھیلے فحش کہتے قہقہے لگاتے ہیں اور بعض کی یہ جرات کہ معاذ اللہ مسلمان کی قبر پر
پیشاب کرنے میں پاک نہیں رکھتے فانما اللہ وانا الیہ راجعون لہذا درمند ان دین نے اوپر
مزارات اولیائے کرام کو ان جرائم سے محفوظ رکھنے اور جاہلوں کو اُن کے ساتھ
گستاخی کی آفت عظیم سے بچانے کے لئے مصلحت حاجت شرعیہ سمجھی کہ مزارات طیبہ عام قبور سمجھنا
ہیں تاکہ عوام کی نظر میں ہیبت و عظمت پیدا ہو اور جیسا کہ تیرا ذکر کے ہلاک میں پڑنے سے باز ہیں
اس سے کم حاجت کے باعث علمائے معصوف شریف کو سونے وغیرہ جو مزین کرنا محسن سمجھا جو کہ
ظاہر میں اسی ظاہری زینت کے جھکے ہیں اور غور کیجئے تو پوشش کعبہ معظمہ میں بھی ایک بڑی حکمت یہی ہے
تو یہاں کہ نہ فقط قلت تعظیم بلکہ معاذ اللہ اُن شدید حیرتوں کا اندیشہ تھا چادر ڈالنے پر رشتہ
کرنے امتیاز دینے قلوب عوام میں وقعت لانے کی سخت حاجت ہوئی اب اس سے منع
کرنے والے یا تو سخت کج فہم و جاہل اور حالت زانہ سے نرے غافل ہیں یا وہی بے ادب مجرم
جن کے قلوب میں عظمت اولیائے خادموں العالیہ یا اللہ رب العالمین فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ
ہے رسالہ مذکورہ میں ان مسائل کو آیہ کریمہ ذلک ادنیٰ ان یعرفن فلا یؤدبن سے استنباط
کیا ہے واللہ الحمد سیدی علامہ محمد بن عابدین شامی تنقیح الفتاویٰ الکامریہ میں کشف التوا

عن اصحابنا اقبول تصدیق امام علامہ سیدی نابھسی قدس سرہ و نقصنا اللہ ببرکاتہ سے نقل
فرماتے ہیں لیکن نحن الان نقول ان كان القصد بذلك التعظيم في اعيان العامة حتى لا يتعظموا
صاحب هذا القبر الذي وضعت عليه الثياب والبخام والجلب الخشوع والا لادب لقلوب الثائمين
الزائرین لان قلوبهم تافهة عند الحضور في التأدب بین یدی اولیاء اللہ لئلا
المدفونین فی تلك القبور كما ذكرنا من جنور رما غنیم المبارکہ عند قبورہم فوامر جائز لا یغنی النبی
عند الان الاعمال بالنیات وکل امرئ ماؤس یعنی لیکن ہم اسوقت میں یہ کہتے ہیں کہ اگر
اس سے مقصود جو ہم کی عجا میں مزارات اولیاء کی تعظیم پیدا کرنی ہو تاکہ جس مزار پر کچرے
اور ہمارے رکھے دیکھیں مزار ولی جانکر اس کی تحقیر سے باز رہیں اور تاکہ زیارت کرنے والے غافل
کے دلوں میں خشوع و ادب آئے کہ مزارات اولیاء کے حضور ماضی میں ان کے دل
ادب کے لئے رام نہیں ہوتے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ مزارات کے پاس اولیاء سے
کرام کی رد میں حاضر ہوتی ہیں تو اس نیت سے جاوڑو ان امر جائز ہے جس سے ممانعت
نہ چاہیے اس لئے کہ اعمال نیتوں پر ہیں اور ہر شخص کو وہی ملتا ہے جو اس کی نیت ہے۔
جاوڑوں کے سبب و منفعت ہونے میں بھی حرج نہیں بلکہ رشیم ہونا بھی رداکہ وہ پہننا نہیں البتہ
باجے ناجائز ہیں اور حبیب جاوڑو موجود ہو اور وہ ہونو پڑانی یا قراب نہ ہو ہی کہ بدلتے کی حاجت
ہو تو بیکار جاوڑو چڑھانا مقبول ہے بلکہ جو نام اُس میں صرف کریں ولی اللہ کی روح مبارک کو الیہ
تو اب کے لئے محتاج گو دیں ہاں جہاں معمول ہو کہ چڑھائی ہوتی جاوڑو جب حاجت
سے زائر ہو فدام مساکین مانتہ یہ لیتے ہیں اور اس نیت سے ڈالے تو مضائقہ نہیں کہ
یہ بھی تصدیق ہو گیا۔ فاتحہ کا کھانا قبروں پر رکھنا تو ویسا ہی منع ہے جیسا چراغ قبر پر
رکھ کر دینا اور اگر قبر سے جدار کھیں تو حرج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

کعبہ المذنب احمد رضا غفر عنہ مجتہدنا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۶۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۰ء کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شیعہ متین اس مسئلہ میں کہ بعض شخص اس طرح نام رکھتے ہیں تاج الدین نجی الدین۔ نظام الدین۔ علی جان۔ نبی جان۔ محمد جان۔ محمد نبی۔ احمد نبی۔ محمد یسین۔ محمد طرہ۔ غفور الدین۔ غلام علی۔ غلام حسین۔ غلام غوث۔ غلام جیلانی۔ ہدایت علی۔ پس اس طرح کے نام رکھنا جائز ہیں یا نہیں مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی نے اپنے فتاویٰ میں ہدایت علی نام رکھنا ناجائز بتایا ہے اس میں حق کیا ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

محمد نبی احمد نبی نبی احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مشابہہ دو ہیں یہ الفاظ کریمہ حضور ہی پر صادق اور حضور ہی کو زیبا ہیں افضل صلوات اللہ علیہا وعلیٰ آلہ ووسلہ کے یہ نام رکھنا حرام ہے کہ ان میں حقیقہ ادعائے نبوت نہو نا مسلم ورنہ خلاص کفر ہو تا مگر صورت اوفاضر ہے اور وہ بھی یقیناً حرام و منظور ہے اور یہ زعم کہ اعلام معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے نہ شرعاً مسلم نہ عرفاً مقبول معنی اول مراد نہ ہونے میں شک نہیں مگر نظر سے محض سا قلم ہونا بھی غلط ہے احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکثرت اساجن کے سنے اہلی کے لحاظ سے کوئی بڑائی بھی تبدیل فزادی جامع ترمذی

میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے ان البیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یغیر الاسماء الصحیح نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ برے نام کو بدل دیتے سنن ابی داؤد میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاصی و تحریز و عتکہ و شیطان و حکم و غراب و حباب و شہاب نام تبدیل فرما دیے قال ترکنا اسانید بالاختصاص و احرم کا نام بدل کر زہر رکھا۔ واہ عن اسامہ بن ائدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عاصیہ کا نام عبیدہ رکھا

رواہ مسلم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بڑھ کا نام زینب رکھا اور فرمایا لا تکرہوا انفسکم اللہ اعلم باہل الیسئو یعنی جانوں کو آپ اچھا نہ بناؤ خدا خوب جانتا ہے کہ تم میں

رسالہ اسمی نام تاریخی الحلیۃ الاسماء لکھنؤ

نکو کار کون ہے دبرہ کے منہ تھے زن نیکو کار اسے خود ستائی بتا کر تبدیل فرمایا
 ردوہ مسلم عن زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم انکم تدعون یوم القیمۃ باسمکم واسماء ابائکم فاحسنوا اسماءکم ویشکتم رزق قیامت
 اپنے اور اپنے والدوں کے نام سے پکارے جاؤ گے تو اپنے نام اچھے رکھو ردوہ احمد والوداد
 ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ لبند حیدہ اگر اصلی معنی بالکل ساقط النظر ہیں تو ظاہر نام اچھا کرنا
 برا ہونے کے کیا معنی اور تبدیل کی کیا وجہ اور خود ستائی کہاں سے بیروالت کرنے میں
 سب یکساں سمعنا انھیں لوگوں سے بوجہ دیکھے کیا اپنی اولاد کا نام شیطان ملعون
 رافضی خبیث خاک وغیرہ رکھنا گوارا کریں گے ہرگز نہیں تو قطعاً معنی اصلی کی طرف محافظ
 باقی ہے پھر کس منہ سے اپنے آپ اور اپنی اولاد کو بنی کہتے کہلواتے ہیں کیا کوئی مسلم
 اپنا یا اپنے بیٹے کا رسول اللہ خاتم النبیین یا سید المرسلین نام رکھنا رکھ سکیگا حاشا
 وکلا پھر محمد بنی احمد بنی نبی احمد کیونکر رہا ہو گیا یہاں تک کہ بعض حدیثا تر رسول کا نام نبی اللہ
 سنائی دلا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کیا رسالت و ختم نبوت کا دعامرام ہے۔ اور
 نبی نبوت کا محال مسلمانوں پر لازم کہ ایسے ناموں کو تبدیل کر دیں

○

ہیچ پسند و خرد جان فروز
 تاج شہ بر سر ک نقش دوز
 عجب نہیں کہ ایسی علیل تاویل ذیل تحفیل والے شدہ شدہ اللہ یا الاعمین نام رکھنے
 لیکر آخر علم میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و العیاذ باللہ رب العالمین یا تو نبی جان نام رکھنا نہایت
 ہر اگر جان ایک کلمہ بجا کا نہ منظر محبت زیادہ کیا ہوا جانیں جیسا کہ غالب ہی جو جب تھا ہر کہ
 ظاہر ادعاے نبوت ہو اور اگر ترکیب مقلوب سمجھیں یعنی جان نبی تو یہ تزکیہ و خود ستائی
 میں بڑے ہزار درجہ زائد ہوا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے پسند نہ فرمایا کیونکہ
 پسند نہ سکتا ہے یہاں تبدیل میں کچھ بہت جرح بھی نہیں ایک دلا بڑھانے میں گناہ
 سے بچ جلتے گا اور اچھا خاصہ جائز نام پائیگا محمد نبیہ احمد نبیہ نبیہ احمد نبیہ بیان

کہا اور لکھا کیجئے بنیہ بمعنی بیدار و ہوشیار جو یہ ہیں پس اس خط نام رکنا منع ہو کہ وہ اسمائے آئینہ
 و اسمائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے نام ہیں جن کے معنی معلوم نہیں کیا
 عجب کہ ان کے وہ معنی ہوں جو غیر خدا و رسول میں صادق نہ آسکیں تو ان سے احتیاط لازم
 جس طرح نام معلوم المعنی رقیبہ مستر جائز نہیں ہوتا کہ مبادا کسی مشرک و ضلال پر مشتمل
 ہو امام ابو بکر ابن العربی کتاب احکام القرآن میں فرماتے ہیں ردی اشہب عن مالک لا یسمی
 بایس لانه اسم اللہ تعالیٰ و ہو کلام بدیع و ذلک ان الدنہ یجوز لہ ان یسمی باسم الرب اذا کان فیہ
 معنی من کمالہ و قادر و انما منع مالک من التسمیۃ بهذا الاسم لانه من الاسماء التي لا یدری ما معناہ و قد
 کان ذلک معنی یغفروہ الرب تعالیٰ فلا یمنعی ان یقدم علیہ من لا یعرف لما فیہ من الخطر فاقضی
 انظر المنع من علامہ شہاب الدین احمد خفاجی حنفی مصری نسیم الریاض شرح شقائے امام
 قاضی عیاض میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں وہو کلام نفیس فقیر نے اس کے ہاشم
 پر لکھا تھا کان ظہری المنع عنہ لعین ہذا المعنی لکن نظر الی ان اسم النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ملا نہ رمی متناہ فعل من لا یصح فی غیرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسخ
 و لعل ہذا اولی ما تقدم لان کون اسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اظہر و اشہر
 فلا یكون منعی یغفروہ الرب عز وجل واللہ تعالیٰ اعلم بعینہ بھی حال اسم طہ کا ہے
 و البیان البیان والدلیل الدلیل لفظ پاک حیوان میں شامل کر دینا ممانعت کی تلافی نہ کر لگتا
 کہ ایس خط اب بھی نام معلوم المعنی ہی رہے اگر وہ معنی مخصوص بذات اقدس ہو سکے تو
 محمد ناما ایسا ہو گا کہ کسی کا نام رسول اللہ نہ رکھا محمد رسول اللہ رکھا کہ کب حلال ہو سکتا ہے
 و ہذا کلام ہرچہ ایوہا بن غفور الدین بھی سخت قبیح و شنیع جو غفویہ کے مننے و ماننے چاہتے
 والا اللہ عز وجل غفور و ذلک ہی یعنی اپنی رحمت سے اپنے بندوں کے ذنوب مثلاً محبوب
 چھپاتا ہی تو غفور الدین کے معنی ہوئے دین کا مٹانے والا یہ ایسا ہوا جیسے شیطان نام
 رکھنا جسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبدیل فرمایا دین پوشش تقیہ پوشش

یہ ایسا جو ایسے راضی نام رکھنا بہر حال شدید شناعیت پر مشتمل جو اس سے تو عاصی نام
بہت بدلا کرتا ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تغیر فرمایا کہ معاصی کا عرفاً اطلاق
احمال تک ہو اور دین پوشی کی بلائیت و عقائد پر والعیا ذالہ اللہ رب العالمین حدیث میں ہے
الغالب مطلق بالمشق بعض برسے ناموں کی تبدیل کا یہی منشا تھا کہ ارشد الیغیر ما حدیث
مولانا علی قاری مرقاة میں نقل فرماتے ہیں ان الاسماء بمنزل من السماء نام آسمان سے
اترتے ہیں یعنی غالباً اسمہ کے میں کوئی مناسبت غریبے ملحوظ ہوئی ہے اہل تجربہ سے
کہا ہوتا ہے کہ مزین قال بیکادو حال بد۔ اللہم اعتقلنا دار مننا فقیر نے بچشم خود ایسے قسم
ناموں کا سخت بڑا اثر پڑے دیکھا ہے جیسے سخی صورت کو آخر عمر میں دین پوش
نام حق کو شش ہوتے پایا ہے فقال اللہ العفو واما فیہ اللہم یا قدر یا رمن یا رحیم یا عزیز یا ظفر
صل وسلم وبارک علی سیدنا وولانا محمد وآلہ وصحبہ وشتنا علی دینک الحق الذی ارتقیت
لابنیا نیک ورساک و ملائکک معنی نالفاک بہ و عافنا من البلا و البلوی و النقم و النطر
منہا و ما یطن و سلم و بارک علی سیدنا محمد آلہ جمیع و ارحمہم بنا و نافتنا بہم یا
الرحیم آمین بالصلوٰۃ والسلام علی الشفیع الکرم و آلہ و صحبہ جمیع و اللہم اللہ رب العالمین
اور ایک سخت سخت یہ ہوتی ہے کہ ایسے قدیم نام والے اپنے نام کے ساتھ حسب
نام پاک محمد ملا کر لکھتے کہتے اور اوس کی اوروں سے طمع رکھتے ہیں اگر کوئی غلام
ان کا نام بے نام اقدس لکھے تو گویا اپنی حقارت جانتے اور آدھا نام لینا سمجھتے ہیں
حالانکہ ایسے برسے مننے کے ساتھ ان نام پاک ملا کر خود اس نام کریم کے ساتھ گستاخی
یہ نکتہ ہمیشہ یاد رہے کہ ان امور کی طرف کسی کو التفات و متنبہ عطا فرماتے ہیں جسے
ایمان و ادب سے محمد وانیہ بخشے ہیں واللہ الحمد اسی بنا پر فقیر کبھی جائز نہیں کہتا کہ
طلب علی کلب حسن کلب حسین غلام علی غلام حسن غلام جیلانی و امثال ذلک سما کے
نام پاک ملا کر کہا جائے اللہم ارفنا حسن الادب و یخنا من موزنات الغضب آمین غلام

محی الدین تاج الدین اور اسی طرح وہ تمام نام جن میں سے کا معظم فی الدین بلکہ معظم علی
 الدین ہونا چاہیے شمس الدین بدر الدین نور الدین فخر الدین شمس الاسلام محی الاسلام بدر السلام
 وغیرہ انکے سب کو علماء کرام نے سخت ناپسند رکھا اور کمرہ و ممنوع لکھا اکابر دین و دست امرا ہم
 کہ امتثال سامی سے مشورہ ہیں یہ ان کے نام نہیں انقباب ہیں کہ ان مقامات رفیعہ تک وصول
 کے بعد مسلمان نے تو حقیقاً انھیں ان لقبوں سے یاد کیا جیسے شمس الاممہ حسلوئی
 فخر الاسلام بدر دوی تاج الشریعہ صدر الشریعہ یوہیں محی الحق والدین حضور پور سیدنا
 غوث اعظم معین الحق والدین حضرت خواجہ غریب نواز دارش النبی سلطان المشیخین سخی
 شہاب الحق والدین عمر سہروردی بہار الحق والدین نقشبت قطب الحق والدین بختیار کاکی
 شیخ الاسلام محی الحق والدین مسعود نظام الحق والدین سلطان الاولیاء محبوب الحق نصیر الحق والدین چراغ دہلوی
 محمود وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نقصان برکاتہم فی الدنیا والدین حضور لونا نور سیدنا غوث اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لقب پاک محی الدین خود روحانیت اسلام نے رکھا جس کی روایت
 معروف و مشہور اور ہجرت الاسرار شریف وغیرہ کتب ائمہ و علماء میں مذکور ہے سبوح و
 تعالیٰ فرماتا ہے کہ لا قدر کو انفس کفر اصول غلامی میں ہر لایہ صمیمہ مافیہ تزکیہ روحانیت میں ہے
 یؤخذ من قوله ولا بما فیہ تزکیۃ المنع عن مخموی الدین وشمس الدین مع مافیہ من الکذب والعت
 بعض لما لکینی فی المنع منہ مؤلفا صرح بہ القرطبی فی شرح الاسماء الحسنی دانش بعضہم فقال
 اری الدین یسمی من اللہ ان یسے + و ہذا فخر و ذاک نصیر + فقد کثرت فی الدین انقباب عجبت
 ہم مانی مراعی المکارات حمیرہ + اے اجل الدین عن عہد ہم + واعلم ان الذنب فیہ کبیر + و قتل
 عن الامام النووی ان کان یکرم من عقبہ محی الدین فیقول لا اجل من دعانی بہ فی حل و مال
 الی ذلک اعارف بالند لقاے الشیخ سنان فی کتابہ بتیین المحارم و اقام الطامہ
 الکبریٰ علی المتین بمثل ذلک و انہ من التزکیۃ المنعی عنہا فی القرآن و من الکذب
 قال و نظیرہ ما یقال للمدرسین بالترکی انندی و سلطانم و خود ثم قال فان قیل ہذا

مجازات صارت کالاً علام من حضرت عن التزکیۃ فالجواب ان ہذا برزخ مال شاہدین انہ اذا لودی
بائسہ العلم وجد علی من ناداه فیعلم ان التزکیۃ باقیۃ الخ سترۃ نام کہ سائل نے پوچھے ان میں سے
یہی دہل ناجائز و ممنوع ہیں باقی سائے میں حج نہیں علی جان محمد جان کا جواز تو ظاہر کہ
اصل نام علی و محمد ہوا اور جان بنظر محبت زیادہ اور حدیث سے ثابت کہ محبوبان خدا
انبیاء و اولیاء علیہم السلام و الشاہ کے اسمائے طیبہ پر نام رکھنا مستحب ہے جبکہ ان
کے مخصوصات سے نہ ہو حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں تمہو اباسماء الانبیاء و انبیاء کے ناموں پر نام رکھو رواہ البخاری فی الادب
المفرد و ابوداؤد و الترمذی عن ابی وہب الجشعی و لہ تتمۃ و البخاری فی التاریخ بلفظ سمعنا
عبداللہ بن جبراد رضی اللہ تعالیٰ عنہ و لہ تتمۃ آخری اور محمد و احمد ناموں کے فضائل
میں تو احادیث کثیرہ و عظیمہ ملیدہ وارد ہیں حدیث (۱) صحیحین و مسند احمد و جامع ترمذی
و سنن ابن ماجہ میں حضرت انس (۲) صحیحین و ابن ماجہ میں حضرت جابر (۳) معجم
کبیر طبرانی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہو رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں سموا باسمی و لا تکنوا بکنیتی میرے نام پاک پر نام رکھو حدیث ۴
ابن عساکر حافظ حسین بن احمد بن عبداللہ بن بکیر حضرت ابوالمامہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من دلہ لہ مولود
فسماء محمد اجمالی و تبرکاً باسمی کان ہو مولود فی الجنۃ جس کے لڑکے کا پیدا ہوا وہ میرا
محبت اور میرے نام پاک سے تبرک کے لئے اس کا نام محمد رکھے وہ اور اس کا لڑکا دو ذیل
بہشت میں جائیں۔ ام خاتم الخلفاء جلال الملۃ والدین سیوطی فرماتے ہیں ہذا مثل حدیث
ورد فی ہذا الباب و اسنادہ حسن جس قدر حدیثیں اس باب میں آئیں یہ سب میں
بہتر ہے اور اس کی سند حسن ہے و نامزہ تلمیذہ الشامی بخارہ العلامة الرقانی
فراجد حدیث ۵ حافظ ابوطاہر سیفی و حافظ ابن بکیر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں روز قیامت دو شخص حضرت
عزت کے حضور کھڑے کئے جائیں گے حکم ہو گا انھیں جنت میں لیجاؤ عرض کریں گے اتنی تم
کس عمل پر جنت کے قابل ہوئے ہم نے تو کوئی کام جنت کا نہ کیا رب عزوجل فرمائیگا او خلا
الجنة قالی آیت علی نفسی ان لا یخل الناس اسماء محمد ولا محمدت میں جاؤ کہ میں نے طاعت
فرمایا ہے کہ جس کا نام احمد یا محمد ہو دوزخ میں نہ جائیگا یعنی جب کوئی ہو اور میں عرف قرآن
حدیث و صحابہ میں کسی کو کہتے ہیں جو شی صحیح العقیدہ ہو کافس علیہ الامتہ فی التوحید غیر
در نہ بد مذہبوں کے لئے تو حدیثیں یہ ارشاد فرمائی ہیں کہ وہ جہنم کے گئے ہیں ان کا
کوئی عمل قبول نہیں بد مذہب اگر حجر اسود مقام ابراہیم کے درمیان مظلوم قتل کیا جائے اور
اپنے اس مارے جانے پر حار و طالب ثواب رہے جب بھی اللہ عزوجل اس کی کسی بات
پر نظر فرمائے اور اسے جہنم میں ڈالے یہ حدیثیں عارضی و باطنی و باہر و باطنی و باطنی و باطنی
نے حضرت ابوالامارہ و حذیفہ و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیں اور غیر نے اپنے
فتاویٰ میں متحد و مجملہ لکھیں تو محمد بن عبد الوہاب نجدی و غیرہ مکرہوں کے لئے ان حدیثوں میں
اصلاح اشارت نہیں نہ کہ سید احمد غاں کی طرح کفار جس کا سلک کفر قطعی کہ کافر پر تو
جنت کی ہوا تک یقیناً حرام ہے حدیث ۶۔ ابونعیم حلیۃ الادب میں حضرت بیضا بن
شریط رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں قال اللہ تعالیٰ
وعزتی و جلالی لا حدیث احد التسمی باسمک فی النار رب عزوجل نے مجھ سے فرمایا
مجھے اپنے عزت و جلال کی قسم جس کا نام تمہارے نام پر ہو گا اسے دوزخ کا عذاب
نہ دوں گا حدیث ۷۔ عائذ بن بکر امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (۸)۔ لم یسند الفردوس میں
موقوف راوی کہ مولیٰ علی فرماتے ہیں (۹) ابن علی کامل اور ابو سعد نقاش بسند صحیح
اپنے معجم شیوخ میں راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں

ما اطعم طعام علی مائدة ولا جلس علیها وینما اسمی الا وقد سوا کل یوم مرتین جس دسترخوان پر
لوگ بیٹھ کر کھانا کھائیں اور ان میں کوئی محرم نہ نام کا ہو دو لوگ ہر روز دو بار قصد
کئے جائیں مائل یہ کہ جس گھر میں ان پاک ناموں کا کوئی شخص ہو ان میں دو بار اس
مکان میں رمت اتنی کا نزول ہو دہنا حدیث امیر المؤمنین کے لفظ یہ ہیں یا من مائدة و نعت
فحضر علیها من اسماء احمد و محمد الا قد رسول اللہ ذلک المنزل کل یوم مرتین حدیث ۱۰۔ ابن سعد
طبقات میں عثمان غمری سے مرسل راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں یا من مائدة
اوکان فی بیتہ محمد و محمدان و ثلثۃ تم میں کسی کا کیا نقصان جو اگر اس کے گھر میں ایک محمد
یا دو محمد یا تین محمد ہوں۔ ولہذا فقیر فقیر اللہ تعالیٰ کے لئے اپنے سب بیٹوں بھتیجوں کا غنیقے میں
صرف محمد نام رکھا پھر نام اللہ سس کے حفظ آداب اور بارہم تیز کے لئے معرفت ہدایہ مقرر کئے
بمحمد اللہ تعالیٰ فقیر کے یہاں پانچ محمد اب موجود ہیں سلم اللہ تعالیٰ دعا غلام کے مایہ کمال
رقاہم اور پانچ سے تاد اپنی راہ گئے جعلیم اللہ لنا اجرا و ذخر و طابرتہ و بعزۃ اہم محمد
عندہ آمین حدیث ۱۱۔ مطر النبی و ابن الجوزی امیر المؤمنین مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسب
سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں یا جمع قوم قطنی مشورۃ و فیہم
رجل اسمہ محمد لم یغلو فی مشورۃ ثم الالم ببارک لهم فیہ حب کوئی قوم کسی مشورے کے
لئے جمع ہوا وہ ان میں کوئی شخص محمد نام ہوا اور اسے اپنے مشورے میں شریک نہ کریں۔
ان کے لئے اس مشورے میں برکت درکھی جائے حدیث ۱۲۔ طبرانی کیسے میں حضرت
حزرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں
من ولد لہ ثلثۃ اولاد فلم یسم احدہم محمد و انقد جبل جس کے تین بیٹے پیدا
ہوں اور وہ ان میں کسی کا نام محمد نہ رکھے ضرور جہاں ہے حدیث ۱۳۔ حاکم و خطیب
تدریج اور طبری سند میں امیر المؤمنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اذا سمیتہم اولد محمد افاکرموہ وادسوالہ

فی المجلس لا تقبلوا وجہا جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس کی عزت کرو اور مجلس میں اس کے لئے جگہ کشادہ کرو اور اسے بُرائی کی طرف نسبت نہ کرو یا اس پر بُرائی کی دغا نہ کرو۔

حدیث ۱۴۱۔ بڑا مسند میں حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اذَا سَمِيتُمْ مُحَمَّدًا فَلَا تَقْرُبُوهُ وَلَا تَحْمُرُوهُ جَب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اسے نہ مارو نہ محروم کرو حدیث ۱۵۱۔ تباؤ سے امام شمس الدین بخاری میں ابو الوثیب خرائقی نے امام عطاء (تابعی) علیل الشان استناداً امام الامام سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے روایت کی کہ من اراد ان يكون حمل روجه ذكر فليضع يده على بطنها وليقل ان كان ذكرًا فقد سميت محمد لانما يكون ذكرًا جیو پائے کہ اس کی عورت کے حمل میں لڑکا ہوا ہے چاہئے اپنا ہاتھ عورت کے پیٹ پر رکھ کر کہے ان كان ذكرًا فقد سميت محمد اگر لڑکا ہے تو میں نے اس کا نام محمد رکھا انشاء اللہ العزیز لڑکا ہی ہو گا سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں ما كان في اهل بيت اسم محمد الا كثرت بركة جس محمد والوں میں کوئی محمد

نام کا ہوتا ہے اس گھر کی برکت زیادہ ہوتی ہے ذکرہ المسند ہی فی شرح التیسیر تحت الحدیث العاشر والرقاقانی فی شرح المواہب بہتر بھی ہے کہ حضرت محمد یا احمد نام رکھے اس کے ساتھ جان و غیہ اور کوئی لفظ نہ ملائے کہ فضائل تنہا انہیں اسماء مبارکہ کے وارد ہوئے ہیں غلام علی علی حسین غلام غوث غلام جمیلانی اور ان کے امثال تمام نام جن میں اسماء محبوبان خدا کی طرأت اصناف فقط غلام ہوں سب کا جواز بھی قطعاً یہ بھی بغیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ میں ان ناموں پر ایک فتویٰ

قد سے مفصل لکھا اور قرآن و حدیث از خود پیشوایان و ہامیہ کے اقوال سے ان کا جواز ثابت کیا اللہ عز وجل فرماتا هو بطوف علیہم غلمان لهم كانوا ذکوة لکنون ان پر ان کے غلام گشت کرتے ہوئے گو یا وہ مولیٰ ہیں نفوذا رکھے ہوتے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا یقولن احدکم عبدی کلکم عبیدہ اللہ و لکن لیقول غلامی یا مختصر

ہرگز تم میں کوئی اپنے مملوک کو یوں نہ کہے کہ میرا بندہ تم سب خدا کے بندے ہو یا اس کو
 کہے کہ میرا غلام رواد مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ دباہیہ کے شرک ہمیشہ ایسے
 ہی ہوتے ہیں کہ خود قرآن و حدیث میں بھرے ہوتے ہیں خدا و رسول تک اس شرک و منکر
 کے حکم شرک سے محفوظ نہیں والہذا باللہ رب العالمین مزہ یہ ہے کہ لفظ غلام کی کھاسے
 آئیہ جل و مل کی طرف اضافت خود ممنوع ہے اللہ کا غلام نہ کہا جائے گا کہ غلام
 کے معنی حقیقی پس رہیں و لہذا عبیدہ کو شفقتاً عربی میں غلام اردو میں چھو کر کہتے ہیں
 سیدی علامہ حنفی باللہ عبد الغنی تالمسی قدس سرہ القدسی حدیث مذہب میں زیر مدیث
 مذکور فرماتے ہیں (ولکن یقول غلامی دباہیہ سنائی و قتائی) مرا عاۃ بجانب الادب فی حق اللہ

تعالیٰ لایہ یقال باللہ و انت اللہ ولا یقال غلام اللہ و جارتہ اللہ لانتہ اللہ ولا فتاة اللہ
 اہ باختصار سبحن اللہ یہ عجب شرک ہو جو خود حضرت عزت کے لئے روا نہیں بلکہ اس کے فیر ہی
 کے لئے خاص ہو۔ مگر جو یہ کہ دباہیہ کے دین فاسد میں مجبویان خدا کا نام ذرا اعرار و بکریہ کی
 گناہ سے آیا اور شرک نے موندھ پھیلا یا پھر چاہے وہ بات خدا کے لئے خاص ہونا اور کسار
 خدا کے لئے جائز بلکہ متصور ہی نہ ہو آخر نہ دیکھا کہ ان کے پیشوا نے تقویۃ الایمان
 میں قبر پر شاہان کھڑا کر نامہ چھل چھلنا شرک بتا دیا اور اسے صاف صاف ان باتوں
 میں جو خدا نے اپنی تعظیم کے لئے خاص کی ہیں گنا دیا یعنی اس کے وجود نے کد یا ہو کہ میری
 ہی قبر پر شاہان کھڑا کرنا میری ہی تربت کو مہ چھل چھلنا و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم آخر
 نہ سنا کہ ان کے طالبہ غیر مقلدان کے اب نے پیشوا حدیث حسن خاں توحی بھوپالی آنجنابی
 اپنے رسالہ کلمۃ الحق میں لکھ گئے (ع) جو غلام آفتاب ہم ہمارا آفتاب گویم - خدا کی شان غلام محمد
 غلام علی غلام حسن غلام خوش تو مواد اللہ شرک و حرام اور غلام آفتاب ہونا یوں جائز
 بے غلام مالاکہ ترجمہ کیجئے تعبیر فارسی میں غلام آفتاب ویسا ہی عربی میں مشرکین عرب
 کا نام عبد شمس ہندی میں کھنڈ بنو کا نام سوچ دس زبانوں مختلف ہیں اور حاصل

ایک دلائل و دلائل الا باللہ العلیٰ العظیم ہدایت علی کا جو از سببی لیا ہی ظاہر و باہر میں
اصلاً عدم جواز کی ہو نہیں۔ وہاں یہ خذ ہم اللہ لعل کہ محبوبان خدا کے نام سے جلتے ہیں آج
تک ان کے کبر نے بھی اس میں کلام نہ کیا البتہ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے
محبوبہ فتاویٰ جلد اول طبع اول عشرت میں اس نام پر اعتراض کیا گیا اول کلام میں تو صرف
خلات اور لے ٹھہرایا تھا آخر میں ناجائز و گناہ قرار دیا گیا لکن یہ شخص غلط ہے اس کا خلاصہ عبارت
یہ ہے استغنا کے نام خود ہدایت علی سیدشت با ایام اس کے شرک تبدیل خود ہدایت علی
شاو شخصے براں معرض شد کہ لفظ ہدایت مشرک است بین معنیین ارارة الطریق والعیال
ال المطلوب و لکن لفظ علی بغیر اللہ و لام مشرک است بین اسمائے آئیدہ حضرت علی کرم اللہ
و جہ مجیب گفت دیں صورت تائید من است یہ ہر گاہ لفظ ہدایت و علی مشرک شد بین
معنیین پس حیا را احتمال میشود کہ اس میں از ہدایت معنی اول و از علی اللہ جل شانہ دوم
از ہدایت معنی ثانی و از علی علی جلالہ سوم از ہدایت معنی اول و از علی حضرت علی کرم اللہ
و جہ چارم از ہدایت معنی ثانی و از علی حضرت علی پس استحال اول ثانی از عاقبت شرعیہ ہستند
البتہ راجع ثانی از ممنوعیت نیست چہ در جملہ اسمائے شرک یہ مضمون میشود پس ہر اسم کہ وارد شود بین
اسمائے شرک یہ وعدہ احتراز ازاں لاجری است بلکہ واجب و اگر کسی بر اسم متنازع فیہ قیاس
نمودہ بر عبد اللہ شرک ثابت کند یا علی گفتن مماثلت نماید یا قیاس او صحیح است یا نہ بنوا تو جہ و را
ہو المصوب لفظ علی کہ از اسمائے التیہ است اللہ لام براں زائد میشود براے تعظیم
چنانکہ در الفضل والنعمان وغیرہ بر لفظ علی کہ از اسمائے مرقفہ است لام نال نہیں و بنا و علیہ
ہدایت علی اولی است از ہدایت علی چہ در او لے اشتباہ اضافت ہدایت بسوئے علی
مرقفی نیست و در صورت ثانیہ بسبب اشتراک لفظ ہدایت بحسب استعمال اشتراک لفظ علی اشتباہ
امر ممنوع موجود و در اسامی از ہر مجموع اسم کہ ایام مضمون غیر مشروع سازد احتراز لازم نہیں سبب
علماء از تسمیہ لعبد النبی و غیرہ منع ساختہ اند و الحمد للہ عبد اللہ و غیرہ پس ایام

امر غیر مشروط نیست و چنانچه در یا علی ہر گاہ مقصود اندازے پروردگار باشد نزاعی نیست حررہ
 ابو الحسنات عید الکی قول یہ جواب سخت عجب عجاب ہے، یہ سادہ گہز لایلی سادی ہنز لا اولاً
 اس تمام کلام مختل النظام کا معنی ہی سرے سے پادور ہوا ہی ممنوع ایہام ہو نہ مجر و احتمال و توضیفا
 بعید ایہام و احتمال میں زمین آسمان کا فرق ہو ایہام میں تبادور درکار ہو ذہن اس معنی میں
 کی طرف سبقت کرے نہ یہ کہ شقی جملہ خلیہ میں کوئی شق معنی ممنوع کی بھی نقل سکے
 تلخیص میں ہے الایہام ان لفظاً لعنیاں قریب و بعید ویراویہ البعید علامہ
 سید زلفیہ قدس سرہ الشریعت کتاب التعلیقات میں فرماتے ہیں الایہام و لفظاً لہ التحلیل
 ایضاً وہ ان لفظاً لعنیاں قریب و غریب فاذا سمعہ الانسان سبق الی جمیعہ القریب و
 مرادو المکمل الغریب و اکثر المتشابهات من ہذا الجہن و منہ قولہ لعلی و السہولات مطلوبہ
 بعینہ مجر و احتمال اگر وجوب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و طعن سے خالی رہے گا زید
 آگیا اٹھا بیٹھا عمرو نے کھانا پیا کہا سنا عجیب صاحب نے سوال دیکھا جواب لکھا غیر ہمزہ
 سب افعال اختیار کی سند و معنی کو مختل ایک یہ کہ زید و عمرو موجب نے اپنی قدرت
 ذاتیہ مستقلہ نام سے یہ افعال کئے دو سے قدرت عطائیہ ناقصہ قاصر سے اہل
 قطعاً شرک ہو ان اہل اوقات سے احتراز لازم ہو جائیگا اور یہ بدایتہ قطعاً ایماناً باطل
 ہو فاضل عجیب نے بھی عمر بھر اپنے محاورات روزانہ میں ایہامات شرک برتے اور ان
 کی تصانیف میں ہزار در ہزار ایسے شرک بالایہام بھرے ہوئے رکھنے و بچنے نمازیں
 و دعا جلد تہ شاید آپ بھی پڑھتے ہوں جہاں کے دوسرے مشہور معروف بلکہ مشہور تر معنی
 یہاں کیسے صریح شد بد کفر میں عجیب کہ اتنے بڑے کفر کا ایہام جان کر اسے حرام نہ مانا تو
 بات وہی ہو کہ ایہام میں تبادور و سبقت و اقربیت درکار ہو نہ وہی ممنوع ہو نہ مجر و
 احتمال نہ نہ ماندہ واجب الحفظ ہے کہ آج کل بہت جہلا ایہام و احتمال میں فرق نہ کر سکے
 و رطہ فطام میں پڑنے میں شانیا ایسی ہی نکتہ تراشیاں ہیں تو صرف ہدایت علی پر کیوں

الزام رکھئے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے نام پاک علی کو اس سے سخت تر شنیع کئے
 وہاں تو چار احتمالات سے ایک میں آپ کو شرک نظر آیا تھا یہاں برابر کا معاملہ نصف نصف
 کا حصہ جو علی کے دو حصے ہیں علو ذاتی کہ بالذات لذات تعالیٰ عن المضافات ہو دوسرا
 اضافی کہ خلق کے لئے ہوا اول کائنات قطعاً شرک تو علی ہی ایہام شرک ہدایت علی سے
 دونوں ٹھہر چکا ولا بقول بہ جہا بل فضلنا عن فاضل شامی ایک علی ہی کیا جلفہ اسمائے مشرکہ
 فی اللفظ بین الخلق والخلق ہیں جیسے مشید و جمید و جلیل و جلیل و کریم و عظیم و عظیم و جلیل
 وغیرہ سب کا اطلاق عباد پر لیا ہی ایہام شرک ہو چکا جو ہدایت علی کے ایہام سے دو چند رہ چکا
 حالانکہ خود قرآن میں تعذیب سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے
 اسمائے حسنی سے عطا فرمائے اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے علیہ
 میں تو ساٹھ سے زیادہ آئے کہ انصلا العلماء فی المواہب وغیرہ وغیرہ ماقول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے اپنا نام پاک حاشا بتایا اصحاب و تابعین و ائمہ دین میں کئے اکابر کا نام مالک تھا ان کے
 ایہاموں کو کئے درختار وغیرہ معذات میں تصحیح کی کہ ایسے نام جائز ہیں اور عباد کے حق میں درست
 معنی مراد لئے جائیں گے نہ دو جو حضرت حق کے لئے ہیں جا و التسمیۃ لعلی ورمشید
 وغیرہما من الاسماء المشترکہ ویراد فی حقنا غیر ما یراد فی حق اللہ تعالیٰ کیوں نہیں کہتے کہ ایسے نام
 بوجہ اشتراک ناجائز ہیں کہ دوسرے معنی شرک کا احتمال باقی ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
 را الجاسائل نے اپنی جوابات سے صرف عبد اللہ میں شرک سے سوال کیا تھا حضرت مجیب نے
 اپنی نیالت سے وغیرہ بھی بڑھا دیا کہ اپنے نام بھی کو ایہام شرک سے بچائیں مگر جناب کی
 دلیل سلامت ہے تو اس ایہام سے سلامت بخیر ہے عبد اللہ میں دو جز ہیں اور
 دونوں کے دو دو حصے ایک عبد مقابل آکہ دوم مقابل آقا قال اللہ تعالیٰ
 وانکھوا الا یاھی منکم والصلحین من عبادکم واما انکم دیکھو من مسجونہ تہما تہ
 قلاموں کو ہمارا عبد فرمایا یو ہیں ایک جی اسم اتنی کہ ربیات ذاتیہ ازلیہ ابدیہ واجبہ سے

ایصال بمعنی سببیت فی الوصول نہیں ہوتا فطرح التفرقة وراح الشفقة ہاں یوں کہتے کہ
 اوپر علیٰ مشترک اور ہدایت خلق و تسبب دونوں میں کسٹھل یوں چاہا احتمال ہوئے مگر
 اب یہ سببیت پیش آئے گی کہ جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی
 بمعنی محض تسبب حضرت عزت بل جلالت کی طرف نسبت نہیں پاسکتی ورنہ معاذ اللہ
 اصل فائق و مطیٰ دوسرا ٹھہرے گا اور اللہ عز و جل صرف سبب و واسطہ و وسیلہ اس کا یا بیشرک
 سے بھی اونچا جائیگا کہ ہاں تو تسبیہ تھا یہاں اللہ سبحانہ پر تفصیل دینا قرار پائیگا علی پر لام
 لا کراول کا علاج کر لیا اس دوم کا کہ اس سے بھی سخت تر ہو علاج کہ ہر سے آئیگا اب ایک
 لام نیا گرہ کر ہدایت پر داخل کیجئے کہ وہ معنی خلق میں متعین ہو جائے اور احتمال تسبب
 اٹھ کر ایہام شرک و بدتر از شرک راہ و پائے شامشا ایک ہدایت کیا جتنے اضلال مشترک الاطلاق
 ہیں سب میں اسی آفت کا سامنا ہو گا جیسے احسان و انعام اذلال و اکرام تقسیم و
 اقسام تعذیب و ایلام عطا و منع اضرار و دفع قہر و قتل نصب و عزل و غیر ہا کہ مخلوق کی طرف نسبت
 کیجئے تو معنی خلق و ہم شرک اور خالق کی طرف تو معنی تسبب و شعر کفر بہ حال مضر کہ ہر اگر
 کہنے خالق عز و جل کی طرف نسبت ہی دلیل کافی ہے کہ معنی خلق مراد ہیں ہم
 کہیں گے مخلوق کی جانب اضافت ہی برہان وانی ہو کہ معنی تسبب مقصود ہیں و لہذا
 علمائے کرام نے تقریح فرمائی کہ امثال انبت الریح البقلی و حکم علی الدہر میں قائل کامل و حد
 و نہائی قرینہ شافی ہو کہ اسناد و مجاز عقلی ہو تا سعا آپ نے (با آنکہ اسمائے آئینہ تفسیر
 ہیں اور خصوصیت آپ بہت بگ صورت زوار و ہونے نہ منقول ہونے کو حجت مانفت جانتے ہیں
 حق سبحانہ کا نیا نام مخصوص ایجاد فرمایا ہر جواب کی ابتدا احوال مصوب ہوتی ہو یہ کب احتمال
 شفع سے خالی ہو تصور جس طرح تحیک بنائے کو کہتے ہیں یہ ہیں سر تھکائے کو اور مثلاً
 ہر سر تھکائے بیٹھا ہو اسے مقصوب اور دونوں معنی حقیقی ہیں تو آپ کے طور پر
 اس کہتے ہیں ایہام تجسیم ہو اور تجسیم کفر و ضلال عظیم ہو عاشر ارجب سنی حاجی اکرم اللہ

تعالیٰ و جبہ کی طرف اضافت ہدایت کا اشتباہ امر ممنوع کا اشتباہ اور موجب لزوم احتراز
 ہے تو بالقصد اس جناب ہدایت آب کی طرف اضافت ہدایت کس درجہ سخت ممنوع
 و مفقہ فی الاحتراز ہوگی یہاں مولیٰ علی کو ہادی کہنا حرام ہو گیا حالانکہ یہ احادیث صریحہ
 و اجماع جمیع ائمہ اہل سنت و جماعت کے خلاف ہو شاید یہ عذر کیجئے کہ ہدایت بمعنی خلوق کا
 اشتباہ موجب منع تھا اس معنی پر اضافت قصد یہ ضرور حرام بلکہ ضلال تام ہو یہ بمعنی تسبیب
 کہ جائزہ مہول اہل اسلام ہو مگر یہ وہی عذر معمولی ہے جس کا رد گزر چکا کیا جب مولیٰ علی کی
 طرف اضافت کا اصلا قصد ہی نہ ہو اس وقت تو جو ہما مشترک معنی مولیٰ علی کی جانب ہدایت
 بمعنی خلوق کی اضافت کا اشتباہ ہوتا ہے اور جب بالقصد خود حضرت مولیٰ علی ہی کی طرف
 اضافت مراد ہو تو آب و ہوا مشترک معنی جاندار ہوتا اور اشتباہ راہ نہیں پاتا اگر مانع
 اشتباہ مخلوق کا اس معنی کے لئے صالح نہ ہوتا ہی تو صورت عدم قصد میں کیوں مانع نہیں اور
 اگر باری صحت عدم صلوح اشتباہ قائم ہوتا ہی تو صورت قصد میں کیوں واقع نہیں جاویں عشر
 نہ صرف امیہ المؤمنین علی بلکہ انبیاء کرام و رسل عظام و خود حضور پُر نور سید الانام
 علیہ و علیہم افضل الصلوٰۃ و السلام کسی کی طرف اضافت ہدایت اصلا روانہ رہے گی کہ جو موجب
 احتمال معنی دوم ایہام شرک ہوا ب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہادی کہنا بھی
 حرام ہو گیا اور یہ قرآن عظیم و صحاح احادیث و اجماع امت بلکہ ضروریات دین کے
 خلاف ہو ثانی عشر خود جناب حبیب نے اپنے فتاویٰ جلد سوم ص ۱۱۱ میں اس لزوم احتراز
 کا رد صریح فرمایا ارعائے ایہام کا فیصلہ بول دیا فرماتے ہیں سوال عبد البقیہ یا مائدہ آں
 تام نہادون درست است یا نہ جواب اگر اعتقاد اس معنی سے کہ اس کس کہ عبد اللہ نام
 دار و بند نبی سے عین شرک سے اگر عبد بمعنی غلام مملوک سے آخر خلاف واقع سے
 و اگر جملہ ائمہ بمعنی طبع و مشق و گرفتہ شود و مضائقہ ندارد لیکن خلاف اولیٰ است ردی سلم عن
 ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا یدعی لمن

احکم عبدی واسمی کلکم عباد اللہ کل نساکم امام اللہ و لکن لیقل غلامی و جارتی و قنما و تنمائی
 اسنے اقول قطع نظر اس سے کہ یہ جواب بھی بوجہ مخدوش ہو اور لا عبد و بندہ میں ہوا
 اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں ایک دوسرے کا پورا ترجمہ ہے عبد و بندہ دونوں
 عربی و عجمی دونوں زبانوں میں آلہ و خدا میرے مقابلہ کا دونوں کے مقابل ہونے جاتے ہیں تو
 عبد بمعنی بندہ کو مطلقاً عین شرک کہ دنیا الیسا ہی ہے کہ کوئی کہے عین سے مراد عین ہے تو
 غلط ہو اور چشمہ مقصود ہو تو صحیح حضرت مولوی قدس سرہ المعنی مثنوی شریف میں حدیث شریف
 بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں جب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں
 خرید لیا اور بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 تم نے ہمیں شرک یہ کیا تو اس پر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی ہے

گفت ما و بندہ گان کہنے تو کر دوش آزاد ہم بروئے تو

لا جرم جو تفصیل عبد میں ہو وہی بندہ میں ٹاٹا عبد بمعنی بندہ بمعنی ملک میں یہ تفسیر
 کہ اول شرک اور ثانی خلافت واقع ہے غرض ہے اصل ضائع ہے ملک بھی ملک ذاتی معنی
 و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل اور اول میں قطعاً شرک ماحل اور بندہ بھی قابل
 تہذیب و تہجد دونوں مستعمل اور ثانی سے یقیناً شرک زائل ثالثاً آپ نے تو عبد بمعنی
 مملوک کو خلافت واقع یعنی کذب ٹھہرا کر اس راوی کے کو شرک سے اتار کر گناہ مٹا کر ائمہ
 دین و اولیائے معتمدین و علمائے مستندین قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم اجمعین اصل اعتقاد کو
 کمال ایمان اسنے اور اس سے خالی کو خلافت ایمان سے بے بہرہ جانتے ہیں حضرت امام
 اہل عارف باللہ سیدی سہل بن عبد اللہ تفسیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر امام اہل تفسیر
 خیاض شفا شریف پھر امام احمد قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں نقل و تذکیر انچہ
 علامہ شہاب الدین غفاجی مصری نسیم الریاض پھر علامہ محمد بن عبد الباقی ذرقانی
 شرح مواہب میں شرحاً و تفسیراً فرماتے ہیں من لم یؤد الیہ الرسول علیہ فی مسیح

احوالہ ویر نفسی ملک لایہ وقت عبادۃ سنتہ جوہر حال میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا
 والی اور اپنے آپ کو حضور کا ملک نہ جانے وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حلاوت
 سے اصلاح پذیر ہو کر رالیاں مولانا عبد العزیز صاحب تحفۃ الثمنا عشرہ میں نقل فرماتے
 ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ زبور شریف میں فرماتا ہے یا احمد قاضی الرحمة علی شفیق من اجل
 ذلک ابارک علیک فتکمل السیف فان بہارک و محمدک الغالب (الی قولہ) الامم محمدیون
 فتحک کتاب حق جبار اللہ یہ من الیمن والقدیس من جبل قارآن و امتلات الارض من
 حمید احمد و تقدیس ملک الارض و قباب الامم اسے احمد تیرے بول پر رحمت نے جوش مارا
 میں اسی نے تجھے برکت دیا بول تو اپنی کوار حائل کر کر تیری جگہ اور تیری تعریف ہی
 غالب ہو سب انیس تیرے قدوں میں گر گئی مچی کتاب لایا اللہ برکت و پاکی کے ساتھ کہ
 کے پہاڑ سے بھر گئی زمین احمد کی حمد اور اس کی پاکی بولنے سے احمد مالک ہو اساری زمین
 اور تمام اموں کی گردنوں کا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا زبور پاک کے ارشاد کو بھی عباد اللہ
 خلافت واقع کیا جائیگا۔ خامسا امام احمد سند میں بطریق ابی مشر الہرانی صدیقہ
 بن طلحہ ثنی معن بن ثعلبہ المازنی والھی بعد ثنی الاعشہ المازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 اور عبد اللہ بن احمد زہد السندی بطریق عوف بن کہس بن الحسن عن صدقہ بن طلحہ
 بنج اور امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں بطریق ابی مشر المذکور نحو روایۃ احمد سند
 اور سند اور ابن خنیفہ وابن شاہین بعد الطریق و یغیرہ اور یغیرہ وابن السکن وابن ابی
 عاصم بطریق ابی حنین بن اریض بن قزادہ بن فضلہ بن طریف بن بکصل المحرزی عن ابیہ
 عن عبد و فضلہ قمر شاہ ثنی اللہ عنہ سے راوی کہ یہ خدمت اقدس حضور پر نور سید
 عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اپنے بعض قاصد کی ایک فریاد لیکر حاضر ہوئے اور
 اپنی مظلوم مرضی سامع قدسید پر عرض کی جس کی ابتدا اس مصرع سے تھی و علی
 و مالک الناس و دینہ و جہادہ تمام آدمیوں کے مالک اور اسے عرب کے جزائر و سرزمین

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی فرمائشوں کو شکایت سے منع فرمایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک شخص کا مالک کہنا آپ کے گمان میں مساوی کذب تھا تو تمام آدمیوں کا مالک بتانا یا مالک انسان کہنا حضور کو نہ اگرا عیاذ باللہ سنگھوں مما سنگھوں کذب نہا مجبور ہو گا حالانکہ یہ حدیث جلیل شہادت دے رہی ہے کہ صحابی نے حضور کو مالک تمام شہر کہا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقبول و تقرر رکھا ساوسا بات یہ ہے کہ آپ کے خیال شریف میں مالک و مملوک کے یہی معنی تھے کہ زیادہ مرد کو تائبہ کے کچھ ٹکوں یا چاندی کے چند ٹکڑوں پر خریدے جیسی تو محد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالکیت کو (خلافت واقع) فرمادیا حالانکہ یہ مالکیت سخت بوجہ شخص بے وقعت بے قدر ہے کہ جان و کفار گوشت پوست پر بھی پوری نہیں سچی کامل مالکیت وہ ہے کہ جان و جسم سب کو محیط اور جن و بشر سب کو شامل ہو یعنی اوٹے بالتصرف ہونا کہ اُس کے حضور کسی کو اپنی جان کا بھی اصول اختیار نہ ہو مالکیت حقہ لحد و محیطہ شاطہ نامہ کاملہ بھیر پر تو مالک انسان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بخل وقت کبرائے حضرت کبریا و ملا تمام جہان پر حاصل ہو قال اللہ تعالیٰ البقی اونی یا ذی جنین من القہر ہم تہی زیادہ والی مالک و مختار ہے تمام اہل ایمان کا خود اُن کی جانوں سے۔ و قال تبارک و تعالیٰ ما کان لکون کا مؤمنۃ اذا قضی اللہ ورسولہ امران یکون لہما الخیرۃ من القہر ہم تہی لیخص اللہ ورسولہ فقد ضل ضلالا مبینا ہ نہیں پہنچتا کسی مسلمان مرد نہ کسی مسلمان عورت کو جب حکم کریں اللہ و رسول کسی بات کہ انہیں کچھ اختیار ہے اپنی جانوں کا اور جو حکم نہ مانے اللہ و رسول کا تو وہ میری گمراہ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں انا اوسے بالمؤمنین من القہر وراہ احمد و البخاری و مسلم و النسائی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگر وہ معنی مالکیت جناب حبیب کے خیال میں ہوتے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالکیت کو خلافت واقع نہ جانتے اور خود اپنی

جان اور سارے جہان کو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک مانتے۔ اور اس سے
 زیادہ بڑے حق حقائق پر جس کے سنے کو گوش شنوائی نہ ملے گا اور ہر وہ کام اذیتہم من العلم
 الاقلیلاہ و فوق کل ذی علم علیہم دلائل قہا الا الذین صبروا ولا یلقھا الا الذین صبروا
 سالجا حدیث صحیح مسلم محض بے محل مذکور ہوئی حدیث میں تعلیم کو وضع یعنی تکبر اور آقاؤں کو
 ارشاد ہو کہ اپنے غلاموں کو اپنا عیب کہو یہ کہ غلام بھی اپنے کو اپنے مولے کا عید یا دوست
 ان کو ان کے عید نہ کہیں یہی قرآن کہ ہمارے غلاموں کو ہمارا عید فرما رہا ہے آیت
 عنقریب گزری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لیس علی المسلم فی عیدہ
 ولا فرصدۃ مسلمان پر اپنے عید اور اپنے گھوڑے میں نذکۃ نہیں۔ رواہ احمد والستہ عن
 ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نذکۃ کا بخارہ عامہ دائرہ صدر اول سے آیت تک مستحکم ہے عید
 و تبرع عیدہ خود مولیٰ محبب معاصی ہے رسالہ نفع المفسر مساعی متعلقہ مجملہ میں فرماتے ہیں ان
 اذن المولیٰ عیدہ لما یخیر وہیں ہر وہ لمیٹے منع عید و عیب ہو کہ زید و عمرو بلکہ کسی کافر و مشرک
 کے غلام کو اس کا عید کہنے پر حدیث وارد نہ ہو اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے غلاموں کو ان کا عید کہنے پر مسترغی ہو۔ اور سنئے تو سہی امام ابو مذلیف اسحق بن ابراہیم
 فتوح الشام اور حسن بن بشران اپنے نواد میں بن شہاب زہری وغیرہ ائمہ تابعین سے
 راوی کہ امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک غلام میں برسر منبر
 فرمایا قد کننت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکنت عیدہ و خادمہ میں حضور پُر نور
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تھا تو میں حضور کا عید تھا
 حضور کا بند و حضور کا خادمی تھا۔ نیز ابن بشران امالی اور ابو احمد و ہقان جزیر حدیثی اور
 ابن اساکر تاریخ دمشق اور لا الہ الا فی کتاب السنہ میں فضل التابعین سیدنا سید بن مسیب
 بن حزن رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی جب امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ
 ہوئے مبراہ بن جندب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کھڑے ہو کر غلبہ فرمایا اور دہو

کہ بعد کہا ایمان الناس انی قد علمت انکم کنتم تو کہتوں تھی شدتہ وغلطہ وذلک انی کنت
مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کنت عبدہ وعاودہ لوگوں میں جانتا ہوں کہ تم
مجھ میں سختی دور شدہ پاتے تھے اور اس کا سبب یہ ہو کہ میں رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ تھا اور میں حضور کا عبد حضور کا بندہ اور حضور کا خدیو تھا تھا کھیت اب تو ظاہر ہوا
کہ حدیث مسلم کو اس محل سے اصلاً تعلق نہیں ذرا دہائی صاحب بھی اتنا سن رکھیں کہ
یہ حدیث نفیس جس میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے آپ کو عبد النبی
عبدالرسول عبدالصطفیٰ کہہ رہے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مجمع عام زیر
منبر حاضر ہو سب سنتے اور قبول کر رہے ہیں جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے
بھی ازالہ الخفا میں بحوالہ ابو حنیفہ و کتاب استطاب الریاض النضرہ فی مناقب العشرہ مبطل
ذکر کی اور تصریح بھی امیر المؤمنین کو جس طرح مجرم ترویج تراویح معاذ اللہ گمراہ بدعتی لکھ دیا
عیاذ باللہ شرک کہہ دیجئے اور آپ کے اصول مذہب نامذہب پر حضور کو گناہ لگا کر جانور اسوج
بجھا کر شاہ ولی اللہ صاحب کا دامن بھی اسی پتھر کے تلے دیا ہے

یوں فقرہ ڈرے نہ برہمی تان کر اپنا بیگانہ ذرا پھیلان کر
ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم غیر بات و در پہنچی لفظ عبد وبتہ کی تحقیق تمام تفصیل
احکام فقیر کی کتاب مجیر منظم شرح اکبر اعظم میں ملاحظہ ہو یہاں یہ گزارش کرنی ہو کہ مولوی مجیب
صاحب کے اس فتوے نے اُس اوامی ایہام کا کام تمام کر دیا عبد النبی میں جناب کے
نزدیک تین احتمال تھے ایک شرک ایک کذب ایک صحیح تو ناجائز احتمال جائز سے دہلے
تھے یا اینہم اُس کا حکم صرف خلاف اولے فرمایا جو مخالفت و کراہت تخریمی درکنار کراہت
تسننہی کو بھی مستلزم نہیں ہر مستحب کا ترک خلاف اولیٰ ہو مگر مطلقاً مکروہ تہنہی نہیں و الامت
میں محال الرافی سے ہو لایز من ترک استحباب ثبوت الکراہتہ اذ لا بد لہا من دلیل خاص کسی
میں تخریص الاصول سے ہے خلاف الاولے مایس فیہ صیقہ بھی کتر مسلکۃ الفطری

بخلاف انکار یہ تنزیہاً تو ہدایت علی حبیب چار احتمالوں سے صرف ایک باطل ہو یعنی جائز
احتمالات ناجائز سے نکلے ہیں یہ کس طرح خلاف اولے دو کنار مکروہ تنزیہی سے بھی گزر کر لازم
الاحتراز ہو گیا اگرچہ کے حساب سے تو اسے خلاف اولے کا نصف بھی ہونا چاہئے تھا بلکہ صرف $\frac{1}{2}$
یعنی مباح مساوی الطرفین سے اگر یہ بھر دوری پر خلاف اولے کہا جائے تو ہدایت علی میں
صرف دو طرح پاؤ ہوگی اس لئے کہ $\frac{1}{2} : \frac{1}{2} :: \frac{1}{4} : \frac{1}{4}$ مجہول پس $\frac{1}{4} \div \frac{1}{4} = \frac{1}{2}$ خیر یہ حساب
تو ایک تعظیم قلوب ناظرین محتاج یہ ہو کہ ہدایت علی میں مصلحا کوئی وجہ کراہت تنزیہی
کی بھی نہیں لزوم احتراز تو بڑی چیز ہے اور فی الواقع ہر اولے عقل والا بھی سمجھ سکتا
ہے کہ عباد الہی اسے ہدایت علی کو نسبت ہی کیا ہے جب وہ صرف خلاف اولی
ہے تو اسے خلاف اولے کہنا بھی محض بیجا ہے کلام یہاں کثیر ہے اور جس قدر
مذکور ہو اطلب حق کے لئے کافی واللہ یقول الحق ویعد الی البیل
واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا البیوی
عفی عنہ رحمہ اللہ المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۰ محرم الحرام ۱۳۸۵ھ کیا قرآن ہے میں علماء دین و مفتیان شرع متین اس
مسئلہ پر یک موافقہ میں ہاں کہ جس وقت پوتا پورا درگم گرامیں گسوت اگر وہ ہمہ سرا میں زوال
بحساب قمری بارہ بجے سے پیشتر ہوتا ہے تو بارہ بجے سے پہلے جو شخص نماز ظہر پڑھے
اسکی نماز ہوگی یا نہیں جواب دہل ان منہ فرمائے ہیں تو جبراً۔

الاجاب

و طو پ گھڑی سے تو ایسا ہی ہو کہ زوال سیدھے ٹھیک بارہ بجے ہوتا ہے نہ کبھی پیشتر ہو نہ
بعد مگر گھڑیوں کے اعتبار سے وقت بلدی سے صرف چار دن ۱۴ - اپریل
۱۵ جون یکم ستمبر ۲۰ - دسمبر کے سوا کسی دن ٹھیک بارہ بجے زوال نہیں ہوتا گھڑیوں کی

چال روزانہ ایک سی ہے اور آفتاب کی چال کبھی ایک سی نہیں اوج ۴۔ جولائی سے
 خفیف ۳ جنوری تک تیز ہوتی ہے کہ ہر روز پہلے دن سے زیادہ قوس قطع کرتا ہے اور
 روزانہ زیادت بھی کیساں نہیں بلکہ آئندہ زیادت پہلی زیادت سے زیادہ ہوتی ہے یہاں
 تک کہ خفیف پر اگر غایت سرعت پر پہنچتا تو پھر خفیف ۴ جنوری سے اوج ۳ جولائی
 تک چال مست ہوتی ہے کہ ہر روز پہلے دن سے کم قوس قطع کرتا ہے اور روزانہ کمی
 بھی ایک سی نہیں بلکہ ہر آئندہ کمی پہلی کمی سے کم ہوتی ہے یہاں تک اوج پر پہنچ کر نہایت
 درنگ ہو جاتا ہے پھر وہی دورہ آغاز پاتا ہے اور اب اس سبب کہ ہندوستان میں
 عام طور پر دیوے وقت رائج ہے یہ چاروں بھی برابری کے باقی نہ رہے بلکہ بلاد مشرق
 میں بقدر تفاوت طویل تمام تعدیلات ناقص ہو گئی اور بلاد عربیہ میں تمامی تعدیلات اسی
 قدر طرح جائیں گی مثلاً بڑی کے لئے اگر خاص شہر کا وقت دیا جائے تو بلاشبہ یہی
 چاروں برابری کے ہونگے جن میں زوال چھٹی گھڑی اور صوب گھڑی دونوں
 سے ٹھیک ۱۲ بجے ہو گا اور اگر دیوے سے وقت دیا جائے تو بقدر تفاوت طویل ۱۱ منٹ
 ۱۲ منٹ ہو تمامی تعدیلات ناکہ ہو جائیں گی تو اب چاروں برابری کے جن میں دونوں
 وقتوں سے زوال ٹھیک بارہ بجے تھا ۱۲ سکند ۱۱ منٹ ۱۲ ات پر ہو گا علیٰ ہذا القیاس
 تعمیر لفع کے لئے ایک جدول نصف النہار حقیقی و مشروع وقت ظہر بریلی بحد سکند کہ
 ایک زمانہ کے لئے کار آمد ہو دیوے وقت سے دیا جاتا ہے کہ اس وقت وہی رائج
 ہے ان وقتوں سے اگر ۱۲ منٹ کم کر دیں تو اصلی وقت بریلی کا ہو گا۔

جدول نصف النهار حقیقی و شروع وقت ظہر بریلی

وقت	وقت	وقت	وقت	وقت	وقت	وقت	وقت	وقت	وقت
۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳
۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴
۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵
۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶
۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷
۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸
۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹
۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰
۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱
۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲
۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳
۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴
۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵
۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶
۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷
۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸
۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹
۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰
۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱
۳۱	۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲
۳۲	۳۱	۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳
۳۳	۳۲	۳۱	۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴
۳۴	۳۳	۳۲	۳۱	۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵
۳۵	۳۴	۳۳	۳۲	۳۱	۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶
۳۶	۳۵	۳۴	۳۳	۳۲	۳۱	۳۰	۲۹	۲۸	۲۷
۳۷	۳۶	۳۵	۳۴	۳۳	۳۲	۳۱	۳۰	۲۹	۲۸
۳۸	۳۷	۳۶	۳۵	۳۴	۳۳	۳۲	۳۱	۳۰	۲۹
۳۹	۳۸	۳۷	۳۶	۳۵	۳۴	۳۳	۳۲	۳۱	۳۰
۴۰	۳۹	۳۸	۳۷	۳۶	۳۵	۳۴	۳۳	۳۲	۳۱
۴۱	۴۰	۳۹	۳۸	۳۷	۳۶	۳۵	۳۴	۳۳	۳۲
۴۲	۴۱	۴۰	۳۹	۳۸	۳۷	۳۶	۳۵	۳۴	۳۳
۴۳	۴۲	۴۱	۴۰	۳۹	۳۸	۳۷	۳۶	۳۵	۳۴
۴۴	۴۳	۴۲	۴۱	۴۰	۳۹	۳۸	۳۷	۳۶	۳۵
۴۵	۴۴	۴۳	۴۲	۴۱	۴۰	۳۹	۳۸	۳۷	۳۶
۴۶	۴۵	۴۴	۴۳	۴۲	۴۱	۴۰	۳۹	۳۸	۳۷
۴۷	۴۶	۴۵	۴۴	۴۳	۴۲	۴۱	۴۰	۳۹	۳۸
۴۸	۴۷	۴۶	۴۵	۴۴	۴۳	۴۲	۴۱	۴۰	۳۹
۴۹	۴۸	۴۷	۴۶	۴۵	۴۴	۴۳	۴۲	۴۱	۴۰</

۱۰۔ چار دیگر بلاؤں کے لئے بھی یہ نقشہ مجسب زیادتی یا کمی وقت بریلی موافق نقشبات رمضان المبارک حدل کر پچیسے ایک نماز تک کیلئے ابتدائی وقت ظہر شروع کرنے کا ایک اعلیٰ درجہ کا آکر ہرچھ نماز ظہر میں گن گزویں گے ۱۱۔ بچے کا کچھ اعتبار نہیں اگر نصف النہار کے بعد نماز ہو گئی اور قبل پڑھنے سے نماز

زہوگی ۲۸۔ نومبر کو بریلی میں ریلوے ٹائم سے ٹھیک بارہ بجے نصف النہار ہے چھ سیر بعد کو
 ہوا اگر نگاہیاں تک یکم فوراً کو ۱۲ ت ۲۶ منٹ پر ہو کر گھٹنا شروع ہو گا حتیٰ کہ ۸ بجے کو ۱۲ ت منٹ پر
 ہو گا پھر ٹرینا شروع ہو گا یہاں تک کہ ۱۵ جولائی کو ۱۲ ت ۱۸ منٹ پر ہو گا پھر گھٹنے ٹگتے ۱۶۔ اکتوبر کو ٹھیک
 ۱۲ بجے ہو کر گھٹنا رہا یہاں تک کہ بارہ بجے سے پہلے وقت ہو جائیگا یہاں تک کہ ۲۴۔ اکتوبر کو
 منہائی نقصان ۱۱ ت ۵ منٹ پر اگر ٹرینا شروع ہو گا ۲۸۔ نومبر کو پھر ٹھیک ۱۲ بجے زوال ہو گا
 تو ۱۶۔ اکتوبر سے ۲۸۔ نومبر تک جس شخص نے ٹھیک بارہ بجے یا کچھ پہلے مگر نصف النہار کے بعد نماز
 پڑھ لی نماز ہو گئی ہاں جس نے وقت سے پہلے پڑھی اس کی نہ ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا مفتی عن عبد المجید المصطفیٰ صاحب الشیخ

لنقلی علیہ وسلم

مذہب ۱۱۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایمان کی
 تعریف کیا ہے اور ایمان کا مل کیسے ہوتا ہے۔ جنہو اتوجروا۔

الجواب

محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر بات میں سچا جاننا حضور کی حقانیت کو صدق دل
 سے ماننا ایمان ہے جو اس کا مقرر ہوا ہے مسلمان جانیں گے جبکہ اسکے کسی قول یا فعل
 یا حال میں اللہ و رسول کا انکار یا تکذیب یا توہین نہ پائی جائے اور جس کے دل میں اللہ و
 رسول جل و علا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علاقہ تمام علاقوں پر غالب ہو اللہ و رسول کے محبوبوں
 سے محبت رکھے اگرچہ اپنے دشمن ہوں اور اللہ و رسول کے مخالفوں بدگوئیوں سے عداوت رکھے
 اگرچہ اپنے بھیکر کے ٹکڑے ہوں جو کچھ دے اللہ کے لئے بے جو کچھ دے اللہ کے لئے وہ کے اللہ کے لئے وہ کے
 اسکا ایمان کامل ہو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من احب اللہ و احب رسوله اعطی اللہ

منہ لہ فقد استكمل الایمان واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا مفتی عن عبد المجید المصطفیٰ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ جمادی الاول ۱۳۳۷ھ ملائے، ہمسنت و جماعت کی خدمت میں گزارش ہو کہ اہل اکثریتی فرقہ باطلہ کی صحبت میں رہ کر چند مسائل سے بدعتیہ ہو گئے ہیں اگرچہ خصوصاً ان تصانیف کثروں میں ہر قسم کے مسائل موجود ہیں لیکن احقر کی نگاہ سے یہ مسئلہ نہیں گزرا اس واسطے اس کی زیادہ ضرورت ہوئی کہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت ذیہ کتا ہے کہ وہ لاجبی شخص تھے یعنی انہوں نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم اور آل رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یعنی امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لڑ کر ان کی خلافت ایلی اور ہزار ہا صحابہ کو شہید کیا۔ بکر کتا ہے کہ میں ان کو خطاب جانتا ہوں انکو امیر نہ کتا جائیے عمر تو تھا یہ قول ہے کہ وہ اہل صحابہ میں سے ہیں ان کی توہین کرنا گمراہی ہو ایک اور شخص جو اپنے آپ کو ستی مذہب کتا ہے اور کچھ علم بھی رکھتا ہے اس نے یہ ہو کہ وہ ترا جابل ہو اور کتا ہے کہ سب صحابہ اور خصوصاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ (نور باللہ منہما) لاجبی تھے کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقوش مبارک رکھی تھی اور وہ اپنے اپنے خلیفہ ہونے کی فائز میں لگے ہوئے تھے ان چاروں شخصوں کی نسبت کیا حکم ہو اور ان کو مسنت جماعت کہہ سکتے ہیں یا نہیں اور حضور کا اس مسئلہ میں کیا فیہ ہے ہر جواب عقل عام فہم ارقام فرمائیے۔ بینہ التوجروا۔

الحجۃ

اللہ عزوجل نے سورہ حدید میں صحابہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو قسمیں فرمائیں ایک وہ کہ قبل فتح مکہ مشرف بہ ایمان ہوئے اور وہ مذہب میں بال خج کیا جاد کیا دوسرے وہ کہ بعد پھر قرآن و بادکلا علی اللہ الحسنی دونوں فرقوں سے اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا اور جن سے بھلائی کا وعدہ کیا ان کو فرمایا انکے عنہا مبعوث وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں لا یضیعون حیثما اوس کی بھانک تک نہ سنیں گے دھند فی ما اشتھت انفسہم خللہ لا یخترنہم الفیہ لا اکبر۔ قیامت کی وہ سب جوی گھر راسٹ انھیں غلین کر گئی متلفہم المکتہ فی

اُن کا استقبال کریں گے ہذا یومکم الذی کہتم توعدونی یہ کہتے ہوئے کہ یہ جو تمہارا وہ دن جس کا
 تم سے وعدہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر صحابی کی یہ شان اللہ عزوجل بتاتا ہو تو جو
 کسی صحابی چلنا کرے اللہ واحد قہار کو جھٹلاتا ہو اور اُن کے بعض مہملات جن میں اکثر کلمات کا وہ ہیں
 ارشاد الہی کے مقابل پیش کرنا اسلام کا کام نہیں رب عزوجل نے اسی آیت میں اسکا نسخہ بھی بند فرمایا کہ
 وہ دونوں فریق صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھلائی کا وعدہ کر کے ساتھ ہی ارشاد فرمایا واللہ اعلم
 بخیر اور اللہ کو خوب خبر ہو جو کچھ تم کرو گے یا اپنے حق سے بھلائی کا وعدہ فرما چکا اسکے بعد جو کوئی بے
 اپنا سر کھائے خود جہنم جائے علامہ شباب الدین قاضی شمس الدین علی بن شمس الدین قاضی عیاض میں
 فرماتے ہیں ومن کمون یلعن فی معویہ ۴ فذلک کلب من کلاب المادیۃ جو حضرت امیر معویہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ پر لعن کرے وہ جہنم کے گتوں سے ایک گتا ہو۔ اُن چار شخصوں میں عمر کا قول سچا ہے نہ
 و بکر جھوٹے ہیں اور جو شخص سب پر خبیثہ رافضی بترائی ہو امام کا مقرر کرنا پر مسم سے زیادہ
 مسم ہے تمام انتظام دین و دنیا اسی کو متعلق ہو اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنازہ
 انور اگر قیامت تک کھارہتا اصل کوئی فعل متصل تھا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اجسام
 طاہرہ بگڑتے تھیں سیدنا سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام بعد انتقال ایک سال کھڑے تھے
 سال بھر بعد دفن ہوئے جنازہ مبارکہ تھوڑا مومنین صدیقہ میں تھا جہاں اب مزار انور
 ہو اس سے باہر لجانا نہ تھا چھوٹا سا حجرہ اور تمام صحابہ کو اس نماز اقدس سے شرف ہوا
 ایک ایک جماعت آتی اور پڑھتی اور باہر جاتی دوسری آتی یوں یہ سلسلہ
 تیسرے دن ختم ہوا اگر تین برس میں ختم ہوتا تو جنازہ اقدس تین برس یوں بٹکا رہتا تھا کہ
 اس وجہ سے تاخیر دفن اقدس ضروری تھا ابلیس کے نزدیک یہ اگر لایج کے سبب تھا تو سب
 سنت ترازام امیر المومنین مولیٰ علی پر ہو یہ تو لایج نہ تھے اور کفن دفن کا کام گھردلوں کی ہی
 متعلق ہوتا ہو یہ کیوں تین دن ہاتھ پر ہاتھ رکھے رہے انھیں نے رسول کا یہ کام کیا ہوتا
 یہ پچھلی خدمت بجالائے ہوتے تو معلوم ہو کہ اگر عرض ملعون ہو اور جنازہ انور کا جلد دفن

نہ کرنا ہی مصلحت دینی تھا جس پر علی مرتضیٰ اور سب صحابہ نے اجماع کیا مگر یہ چشم بہ اندیش
 کہ بکندہ باد و عیب نماید یا نگاہش ہنر۔ یہ غیثا فذلہم اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کو ایذا نہیں مہیے
 بلکہ اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں حدیث میں آؤں آؤ اہم فقد آذانی دن آذانی نقد آؤی اللہ
 من آؤی اللہ فیہ شک لشدان یا خذ جس نے میرے صحابہ کو ایذا دی اُس نے مجھے ایذا دی اور جس نے
 مجھے ایذا دی اُس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے اللہ کو ایذا دی تو قریب ہو کہ اللہ اسے گرفتار کرے
 والعیاذ باللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبدہ المذنب محمد رضا عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم ۲ جمادی الاول ۱۲۳۷ھ کہ کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ زیہ کچھ روپیہ ہوتا ہوں
 کو فصل سے پہلے اس شرط پر قسیم کر دیتا ہوں کہ جو وقت روپیہ دیا اُس وقت گندم خواہ کوئی غلہ مانا جا
 تھا اور اسے ۱۴ مانی روپیہ بیع ٹھہرا کر روپیہ دیدیا اب فصل پر خواہ کوئی بیج کہ رویش ۱۴ مارے
 فروخت ہو لیکن وہ فی روپیہ ۱۴ مارے کے حساب سے غلہ لے لیگا مگر کہتا ہوں کہ تو نے سود دیا کیوں کہ
 بیج سے زیادہ ٹھہرا لیا۔ مینو او تجروا۔

الجواب

یہ صورت بیع سلم کی ہے اگر اُس کے سب شرائط پائے گئے تو بلاشبہ جائز ہے اور کسی طرح نہیں
 اگرچہ وہ سیر کی جگہ دس من قرار دے۔ ہاں اگر جبری تو حرام ہے اگر وہ سیر کی جگہ سیر ہی بھرے غلہ
 تھا تو ان کو نہ بخارہ عن بعضی حکم اور اگر بیع رضامندی سے ہوئی مگر کوئی شرط رکھی مثلاً غلہ کی
 جنس یا نوع یا صفت یا وزن کی تعیین نہ ہوئی یا وہ جبر ٹھہری جو اس وقت سے وقت و عدد تک
 ہر وقت بازار میں موجود نہ رہے گی یا بیعاد مجہول رکھی یا اسی جلسہ میں روپیہ تمام و کمال ادا نہ کر دیا
 تو ضرور حرام و سود ہے اگرچہ بیع بازار سے کچھ زیادہ نہ ٹھہرا ہو اور اگر خریدم و فروختم کا معنی دین و دین
 نہ آیا مثلاً اُس نے کہا کہ روپیہ کے چونکہ سیر لیں گے اُسے کہا دو لنگا تو یہ نہ سود نہ حرام نہ اس کے
 لئے کسی شرط کی حاجت نہ اُسے اُس پر مطالبہ پہنچے اُس کی خوشی پر ہے چاہے وہ یا نہ دے
 کہ یہ سیر سے بیع ہی نہ ہوئی نہ اوعد و ہوا واللہ تعالیٰ اعلم فقیر احمد رضا عفی عنہ

مسئلہ ۱۹۔ ہماوی الآخر سزا کیا حکم ہوا اہل شریعت کا اس مسئلہ میں بدست کبر سے دس روپیہ اس شرط پر مانگے کہ میں فصل پر گندم ۵ مارک کے دو لٹا اور خالد نے کبر سے دس روپیہ اس شرط پر مانگے کہ جو نرخ بازار فصل پر ہو گا اسی نرخ سے دس روپیہ کے گندم دو لٹا۔ کبر نے کہا کہ مجھے پاس اس وقت روپیہ نہیں ہے تم دونوں شخص دس دس روپیہ کے گندم جو اس وقت ۱۰ مارک کا نرخ ہو لیجاؤ دونوں شخص رضامندی سے گندم حسب شرائط بالائے لکھے اور فروخت کر کے دس دس روپے اپنے صرف میں لائے اب زید کو فصل پر دس روپیہ ۵ مارک گندم حسب وعدہ اور خالد کو بی روپیہ ۱۲ مارک گندم نرخ بازار دینا چاہئے یہ بیع جائز ہے یا نہیں اور اگر کبر خالد کو حسب شرائط بالا یعنی جو فصل پر نرخ ہو گا دوں گا۔ دیتا تو جائز ہوتا یا نہیں۔ بیوقوفو جروا۔

الجواب

یہ صورت حرام قطعی اور خالص ہو ہو ڈھائی من گیہوں جو اس لئے دئے اُن سے زیادہ لینا حرام حرام حرام اور اگر روپیہ دیتا تو اُس میں دس صد میں تھیں روپیہ قرض دیتا اور یہ شرط ٹھہر لیتا کہ ادا کے وقت گیہوں دینا تو شرط باطل تھی زید و خالد پر صرف اتنا روپیہ ادا کرنا تھا اور اگر گیہوں کی خریداری کرتا اور روپیہ پیشگی دیتا تو یہ صورت بیع سلم کی تھی اگر اُس کے شرائط پائے جاتے جائز ہوتی ورنہ حرام واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبیدہ المذنب حمد رضا عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسئلہ ۲۰۔ اشعبان المعظم ۱۲۸۵ھ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ شہر میں بہت جگہ نماز جمعہ ہوتی ہو تو ہر وہ مسجد جس میں جمعہ ہوتا ہے جامع مسجد ہوا جامع مسجد کی فضیلت رکھتی ہو یا وہی ایک مسجد جو متصل قلعہ کے جامع مسجد مشہور ہے اور شہر میں بہت جگہ عید ہونے میں کچھ ممانعت تو نہیں ہو اور جس میں کم از کم کئے آؤں ہیں جو جمعہ ہو سکے اور زیادہ تو اب شہر کی کس مسجد میں ہو۔ بیوقوفو جروا۔

الجواب

جامع مسجد میں ایک جگہ پر جمعہ ہونا کی ممانعت نہیں جمعہ کے لئے کم سے کم

امام کے سوا تین آدمی ہوں مگر جمہ و عیدین کا امام ہر شخص نہیں ہو سکتا وہی ہو گا جو سلطان اسلام ہو یا اُس کا نائب یا اُس کا ماذون اور ان میں کوئی نہ ہو تو بغیر مدت جسے عام نمازی امام جمہ مقرر کر لیں جمہ کا زیادہ و ثواب جامع مسجد میں ہو مگر جبکہ دوسری مسجد کا امام علم و فضل ہو واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسئلہ ۱۵۔ شہان المنہج ۳۳۲ کیونکہ یہ ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کلام اللہ کی کتنی قسمیں ہیں اور ہر ایک کی تعریف کیا ہے اور وہ کون کون لفظ ہیں جن سے طلاق ہو جاتی ہے اور وہ پھر اُس کو اپنے نخل میں کیسے لاسکتا ہے بینہ او جروا۔

الجواب

طلاق تین قسم ہے زوجی بائن غلطہ۔ زوجی وہ جس سے عورت فی الحال نخل سے نہیں چھلتی عدت کے اندر اگر شوہر رجعت کرے وہ بدستور اُس کی زوہ رہے گی ہاں عدت گزر جائے اور رجعت نہ کرے تو اس وقت نخل سے نکلے گی پھر بھی بوضائے خود نخل کر سکتے ہیں بائن وہ جس سے عورت فی الحال نخل سے نکل جاتی ہے ہاں بوضائے خود نخل کر سکتے ہیں عدت کے اندر خواہ بعد غلطہ وہ کہ عورت فوراً نخل سے نکل بھی گئی اور اب کبھی ان دونوں کا نخل نہیں ہو سکتا جب تک حلالہ نہ ہو یہ تین طلاقوں سے ہوتا ہے خواہ ایک ساتھ دی ہوں خواہ برسوں کے فاصلہ سے۔ جمعی ہی ہوں یا بائن یا بغض جمعی بغض بائن طلاق کے سیکڑوں لفظ ہیں بغض سے جمعی پڑتی ہے بغض سے بائن بغض سے غلطہ جمعی بائن کے تقریباً دو سو لفظ ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۶۔ شہان ۳۳۲ کیونکہ یہ ہیں علمائے دین قلیظہ مسلمین مسائل قبل میں صاحب نصاب رائج الوقت کے کتے۔ وہ یہ ہے ہو سکتا ہے کیا لفظ اور وہ یہ ہے کا ایک ہی حکم ہے لفظ تو چاندی ہونے سے علیحدہ کا عقد ہے نصیحتی زکوۃ کا کیا دینا تو ہاں جس شخص کے پاس زوہ نہ ہو اور سونے چاندی کا زیور روز مہر پہننے کا بقدر نصاب ہو کیا اُس کو اُس زوہ میں سے

زکوٰۃ دینا ہوگی جس روپیہ میں سے زکوٰۃ پہلی سال دیدی اور باقی روپیہ بدستور دوسری سال تک رکھا رہا اب دوسری سال لئے پر کیا پھر اُسی روپیہ میں سے جس میں پہلی سال زکوٰۃ دے چکا ہو دینا ہوگی فطرہ کے گندم بریلی کے وزن سے فی کس کتنے ہونا چاہئیں جو شخص روزہ رکھے یا نہ رکھے بالغ یا نابالغ سب کا فطرہ دینا واجب ہے جو شخص بوجہ صنیعی کے روزہ نہ رکھ سکے اُس کو فی روزہ کتنی غواراک سکین کو دینا ہوگی وہ سکین روزہ دار ہو یا غیر روزہ دار بینہ التوجزا۔

المجاہد

(۱) انصاف انگریزی رائج روپوں سے چھپن روپے ہی (۲) لوٹ اور روپے کا ایک حکم نہیں ہو سکتا روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ٹمن ہی اور ٹوٹ کا فخر اصطلاحی ٹمن ہے تو جب تک پلے اُس کا حکم پیسوں کے مثل ہو کہ وہ بھی اصطلاحی ٹمن ہیں (۳) زکوٰۃ ہر نصاب و محس نصاب پر چالیسواں حصہ ہو اور مذہب صاحبین پر نہایت آسان حساب اور فقر کے لئے نافع یہ ہو کہ فی صدی وصالی روپے (۴) بیشک (۵) دس برس رکھا رہے ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جتنک نصاب سے کم نہ رہ جائے یا اس لئے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ ندی دوسرے سال اُس قدر کا دیون ہے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی تیسرے سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دینا ہو تو مجموعہ کم کر کے باقی پر ہوگی لیوہیں اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ سنا کر کے جو بچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے ملے نصاب ہو تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں (۶) اٹھنی ہجرا دہرے دوسرے (۷) اپنا صدقہ واجب ہے اور اپنی نابالغ اولاد کا اگرچہ ایک ہی دن کی ہو اور بالغ اولاد یا زوجہ صاحب نصاب ہوں تو اُن کا صدقہ اُن پر ہے نہ بیویوں کو کسی پر نہیں۔ غرض اس سے کسی حال اُس کا مطالبہ نہیں۔ ہاں اُن کے اذن سے اُن کی طرف سے دے تو احسان ہو اُنی روزہ دہی اٹھنی ہجرا دہرے دوسرے گہوں واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا غفرلہ

بموجب اہل طہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۳۲۲۔ رمضان المبارک ۱۳۲۲ء کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ اہل کفر و
بیت لوگ مساجد میں زینوی باتیں کرتے بلکہ بعض بعض میاں تو قہقہہ آئیں جینل لگی کرتے
ہیں اور مسجد کا کوئی اوب نہیں سمجھتے کہ یہ خانہ خدا ہے ان کے واسطے کیا حکم ہے۔ اور مسجد
میں بیتیں کرنے کی مذمت اور خاموش رہنے کی بھلائی مع حدیث شریف بیان فرمائی
جائے تاکہ ایسے لوگ عبرت حاصل کریں بنیاداً تو جردا۔ فقط

الحجۃ

مسجد میں دنیا کی بات نیکیوں کو ایسا کھائی ہو جیسا آگ لکڑی کو اور مسجد میں ہنسنا قبر میں
اندھیری لٹائی اس کی حدیثیں بار بار بیان ہوئیں مگر کون سنتا ہے۔ اللہ باریت دے
واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ بمحرم المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مسئلہ ۱۳۲۳۔ شوال ۱۳۲۳ء کیا قول ہے علماء حقانی کلام مذہب میں کہ ناجائز روپیہ یعنی
سود و شراب و زنا وغیرہ اگر نیک کام مسجد میں چاہے نیاز فاتحہ عرس وغیرہ میں لگا یا جائے
تو جائز ہے یا نہیں اور جو شخص اس مسجد میں نماز میں علم اور چاہ کا پانی اور فاتحہ عرس
کا کہا نامکاوئے تو جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی روپیہ کو خیرات کیا جاوے اور امید ثواب
رکھی جاوے تو کیا حکم ہے۔ ایسے روپیہ کو کسی شرعی جیلہ سے جائز کر سکتے ہیں یا
نہیں اور وہ جیلہ کیا ہے۔ ہیذا تو جردا۔

الحجۃ

حرام روپیہ کسی م میں لگا ناجائز نہیں نیک کام ہو یا اور۔ سو اس کے کہ جس سے لیا
اُسے واپس دے یا فقیروں پر صدق کر کے بغیر اس کے کوئی جیلہ اُس کے پڑے۔ رتیا
نہیں اُسے خیرات کر کے جیسا پاک مال پر ثواب ملتا ہے اُس کی اسیر رکھے تو سخت حرام
ہے بلکہ فقہانے کفر لکھا ہے۔ ہاں جو شرع نے حکم دیا کہ محمد ارسلے توفیقوں پر صدق

کروے اس حکم کو مانا تو اس پر ثواب کی امید کر سکتا ہی مسجد و رسمہ وغیرہ میں بیعتہ روپیہ نہیں
 لگایا جانا بلکہ اس سے اشیاء خریدتے ہیں خریداری میں اگر یہ نہ ہو تو کہ حرام و مکہ کرکھا
 اس کے بدلے فلان چیز سے اس لئے دی اس لئے قیمت میں زہر حرام و یا تو جو چیز خریدیا
 وہ حدیث نہیں ہوتی اس صورت میں فاسخہ و طرس کا کھانا جائز ہو اور اکثر یہی صورت ہوتی
 ہے مسجد نماز و رسمہ میں تحصیل علم جائز ہی اور کوئیں کا پانی تو ہر طرح جائز ہی اگرچہ اس میں
 وہ ناوہ صورت پانی لگتی ہو کہ خیانت آئی تو انیٹوں مسالے میں نہ کہ زمین کے پانی میں دانہ
 تعالیٰ اعلم کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ علیہ السلام تعالیٰ علیہ وسلم
 مسئلہ ۳۳۵۰ ابوالشمال ۳۳۵۰ کیا حکم ہو اہل شریعت کا کہ ملازمت چھٹی کی جائز ہے یا نہیں اور
 حکم وقت کو اس کا رد یہ تحصیل کرنا جائز ہی یا نہیں۔ یہ روپیہ رعایا سے تحصیل کرتا رعایا ہی
 کی آسائش کے واسطے روشنی شرک وغیرہ کے کام میں لگا دیتے ہیں اور جنگی کام محمول
 چھڑانا جائز ہی یا نہیں۔ مینا تو جبردا۔

الجواب

نیک نیت سے جنگ کی تو کرمی تحصیل و وصول کی جائز ہو نص علیہ فی الدرر فیہ من الاسفار
 الخ چوری یعنی دوسرے کا مال موصوم ہے اس کے اہل کے اس سے چھپا کر ناحق لینا کسی
 کو بھی جائز نہیں اور جائز فوری میں تو کیا غلات و دیگر غنایہ اور عذر مطلق حرام ہے۔
 نیز کسی قانون جرم کا ارتکاب کر کے اپنے آپ کو بلا وجہ ذلت و بلا کے لئے پیش کرنا شرعی
 جرم ہو کہ استغنیہ من القرآن المجید و الحدیث رو کہ کام وقت کو اس کا تمہیلنا شرعی کا
 ہے نہ کہ اس سے بحث ہو نہ مسائل حاکم و التذانی اعلم

کتاب عبدہ المذنب احمد رضا
 عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ علیہ السلام تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۳۳۵۰ ابوالشمال ۳۳۵۰ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے کہ کفار کے قسم کے

ہوتے ہیں اور ہر ایک کی تعریف کیا ہے اور صحبت کون سے کفار کی سب سے زیادہ مضر ہے بینوا تو جبراً نہ فقط

الحجاء

اللہ عزوجل قسم کفر و کفار سے بچائے کافر وہ قسم ہی اصل و مرتد۔ پہلی وہ کہ شروع سے کافر اور کلمہ اسلام کا منکر ہو۔ یہ دو قسم ہیں مجاہد و منافق۔ مجاہد وہ کہ علی الاعلان کلمہ کا منکر ہو اور منافق وہ کہ بظاہر کلمہ چڑھتا اور دلیں منکر ہو یہ قسم حکم آخرت میں سب اقسام سے بدتر ہے ان الثقیلین فی الدین الامسفل من الناس بیشک منافقین سب سے نیچے طبقہ دوزخ میں ہیں۔ کافر مجاہد چار قسم ہے اول وہ کہ خدا ہی کا منکر ہو۔ دوم مشرک کہ اللہ عزوجل کے سوا اور کو بھی معبود یا واجب الوجود جانتا ہو جیسے ہندو بہت پرست کہ بتوں کو واجب الوجود تو نہیں مگر معبود مانتے ہیں وراثت پرست کہ روح و مادہ کو معبود تو نہیں مگر قدیم و غیر مخلوق جانتے ہیں دونوں مشرک ہیں وراثتوں کو موجد سمجھنا سخت باطل سوم مجوسی آتش پرست چہلم کتابی یہود و نصاریٰ کہ دہریے نہ ہوں ان میں اول تین قسم کی ذبیحہ مژدار اور ان کی عورتوں سے نکاح باطل اور قسم چہارم کی عورت سے نکاح ہو جائیگا اگرچہ ممنوع و گناہ ہو کافر مرتد وہ کہ کلمہ گو ہو کر کفر کرے اس کی بھی دو قسمیں ہیں مجاہد و منافق۔ مرتد مجاہد وہ کہ پہلے مسلمان تھا پھر ملائینہ اسلام سے پھر گیا کلمہ اسلام کا منکر ہو گیا چاہے دہریہ ہو جائے یا مشرک یا مجوسی کتابی کچھ بھی ہو۔ مرتد منافق وہ کہ کلمہ اسلام اب بھی پڑھتا اپنے آپ کو مسلمان ہی کہتا ہے اور پھر اللہ عزوجل یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی نبی کی توہین کرتا یا ضروریات دین میں کسی شے کا حکم ہے جیسے آجکل کے وہابی رافضی قادیانی۔ پنجری جکڑاوی جو نے صوفی کہ شریعت پر ہنستے ہیں۔ حکم دنیا میں سب سے بدتر مرتد ہے اُس سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا اُس کا نکاح کسی مسلم کافر مرتد اُس کے ہم مذہب ہوں یا مخالف

مذہب عرض انسان حیوان کسی سے نہیں ہو سکتا جس سے ہو گا منحصر زنا ہو گا مرتد مرد ہو
خود عورت۔ مرتدوں میں سب سے بدتر مرتد منافق ہے یہی ہودہ کہ اُس کی صحبت ہزار کافر
کی صحبت سے زیادہ مضر ہے کہ یہ مسلمان بن کر کفر سکھاتا ہو خصوصاً دبا بیہ دیو بند یہ کہ اپنے
آپ کو خاتم النبیین و جماعت کہتے حنفی بنے چشتی نقشبندی بنے نماز روزہ ہمارا سا
کر لے ہماری کتابیں پڑھتے پڑھاتے اور اللہ و رسول کو گایا بدیتے ہیں یہ سب سے
بدتر ذہر قاتل ہیں۔ ہوشیار خبردار مسلمان اپنا دین و ایمان بچائے ہوئے

اللہ خیر حفظا و دعا و الحمد للہ الرحمن اللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبیدہ المذنب احمد رضا خفی عنہ محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مسئلہ ۳۲ ذیقعد ۱۳۴۶ء کیا حکم ہے علماء اہلسنت و جماعت کا اس مسئلہ میں کہ مسجد کے
اندروال کرنا اپنے یا غیر کے واسطے اور سائل کو دینا اُس کے یا غیر کے واسطے جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

یہ جو مسجد میں غلّ مچا دیتے ہیں غازیوں کی نماز میں خلل ڈالتے ہیں لوگوں کی گردنیں بھلا گنتے
ہوئے صفوں میں بچھرتے ہیں مطلقاً حرام ہے اپنے لئے مانگیں خواہ دوسرے کے لئے
حدیث میں ہے جنبوا مساجدکم صبیحاکم و مجانیئکم و رفع اصواتکم مسجدوں کو بچوں اور
پانگلوں اور بلند آواز سے بچاؤ رواہ ابن ماجہ عن واثمہ بن الاسقع و عبد الرزاق عن مہاذ
بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث میں ہے من تحطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ
جسرا الیٰ جہنم جس نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں بھلا لگیں اُس نے جہنم تک پہنچنے کا
اپنے لئے پل بنایا رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ عن مہاذ بن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ اور اگر یہ باتیں نہ ہوں جب بھی اپنے لئے مسجد میں بھیک مانگنا منع ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من سمع رجلا یشذ فی المسجد فضالہ
فلیقل لا ادا اللہ الیک فان المساجد لم یبن لہذا کسی کو مسجد میں اپنی گئی چیز

دریافت کرتے تھے اُس سے کہ اللہ تجھے وہ چیز دے ملائے مسجدیں اس لئے نہیں
 رواہ احمد و مسلم و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اتنی بات منع ہے تو
 بھیک مانگنی خصوصاً اکثر بلا ضرورت بطور پیشہ کہ خود ہی حرام ہی کیونکہ جائز ہو سکتی ہے
 ولذا المذنب دین نے فرمایا جو مسجد کے سائل کو ایک پیسے دے وہ شرب پیسے راہ خدایں اور
 کہ اُس پیسے کے گناہ کا کفارہ ہوں اور دوسرے محتاج کے لئے امداد کو کتنا یا کسی دینی کام کے
 لئے چندہ کرنا جس میں نہ غل نہ شور ہو نہ گردن بھلا گناہ کسی کی نماز میں خلل یہ بلا شبہ
 جائز بلکہ سنت سے ثابت ہے اور بے سوال کسی محتاج کو دینا بہت خوب اور مولیٰ علی
 رحمہ اللہ تعالیٰ وجہ سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ بحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۵۔ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل لوگ
 خیرات اس قسم کی کرتے ہیں کہ جھپٹوں اور کوٹھوں پر سے روٹیاں اور روٹیوں کے ٹکڑے
 بسکٹ وغیرہ پھینکتے ہیں اور صدقہ آدمی ان کو لٹتے ہیں۔ ایک کے اوپر ایک گرتا ہے
 بعض کیے چوٹ لگ جاتی ہے اور روٹیاں نیچے زمین میں گر کر پاؤں سے روزہ جاتی
 ہیں بلکہ بعض اوقات غلیظانہ لیل میں بھی گرتی ہیں اور رزق کی سخت بے ادبی ہوتی
 ہے اور یہی حال شربت کا ہے کہ اوپر سے آنجنوروں میں وہ ٹوٹ مچائی جاتی ہے کہ آدھا آجنور
 بھی شربت کا نہیں رہتا اور تمام شربت گر کر زمین پر بہتا ہے ایسی خیرات اور ننگہ جائز ہے
 یا وجہ رزق کی بے ادبی کے گناہ ہے۔ مینو اتوجروا۔

الحجۃ

یہ خیرات نہیں شرعاً سیئات ہونہ ارادہ وجہ اللہ کی یہ صورت ہی بلکہ ناموری اور دکھاوے
 کی اور وہ حرام ہے اور رزق کی بے ادبی اور شربت کا ضائع کرنا گناہ ہیں واللہ تعالیٰ اعلم
 کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ بحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۶- ۳۸- محرم ۳۸ء کیا فرماتے ہیں علماء حقانی اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں ختم
 اور وہ ایک ٹکڑا ہے جو اپنے ہوا اور پوجہ تعمیر ہوئے حجرہ و غسل خانہ کے ان درختوں کو کاٹا جاوے تو
 کوئی شخص ان درختوں کو کھود کر اپنے مکان میں لگا سکتا ہے یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ پال
 یا لرسی درسم سر میں جو مسجدوں میں ڈالی جاتی ہے اور بعد گزر جانے موسم سرما کے
 اس کو نکال کر پھینک دیتے ہیں تو جو شخص اس پال یا لرسی یا چٹائی کٹھنہ جو تباہ پھینک دینے
 کے ہو اس کو اپنے صحن میں مثل پانی گرم کرنے کے لگا سکتا ہو یا نہیں۔ تیسرے یہ کہ درخت
 یا فیصل مسجد جس پر ہنوکرتے ہیں یا اذان دیتے ہیں وہ مسجد کے حکم میں ہے کیا مثل مسجد
 کے بات وغیرہ کرنے کی وہاں بھی ممانعت ہوگی۔ مینو اور جروا

الجواب

ان درختوں کو مسجد سے واجبی و مناسبت بہت پرہیز لیکر لگا سکتا ہو۔ پال یا چٹائی
 بیکار شدہ کر پھینک دی جائے لیکر صرف کر سکتا ہے فیصل مسجد بعض باتوں میں حکم مسجد میں
 ہو متکلف بلا ضرورت اس پر جا سکتا ہو اس پر تھوکنے یا ناک صاف کرنے یا کوئی نجاست
 ڈالنے کی اجازت نہیں ہو وہ باتیں قمقمے سے ہنسا وہاں بھی نہ چاہیے اور بعض باتوں
 میں حکم مسجد میں نہیں اس پر اذان دینے اس پر ہنوکرتے ہوئے ہو سکتے ہیں جب تک مسجد میں
 بلکہ باقی ہو اس پر نماز فرض میں مسجد کا قیام نہیں دنیا کی جائز قبیل بات جس میں نہ
 چپقلش ہو نہ کسی نمازی یا ذاکر کی ایذا اس میں حرج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم
 کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۰- ربیع الاول شریف ۳۸ء کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ بعض
 لوگ بعد دفن کروئے میت کے حافطہ قرآن کو اس کی قبر پر واسطے تلاوت سونگ یا کچھ
 پیش بٹھاتے ہیں اور وہ حافطہ اپنی اجرت لیتے ہیں پس اس طرح کی اجرت دیکر قبروں پر
 پڑھنا چاہیے یا نہیں مینو اور جروا۔

الحجۃ

تلاوت قرآن عظیم پر اہمیت لینا دنیا حرام ہے اور حرام پر استحقاق عذاب ہی نہ کہ ثواب پہنچے
اس کا طریقہ یہ ہے کہ حافظ کو اتنے دنوں کے لئے معین دامنوں پر کام کلج کے لئے نوکر رکھ
لیں پھر اس سے کہیں ایک کام یہ کر دے کہ اتنی ویر قیصر پر چڑھا یا کر دے جائز ہو واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا حفی عنہ محمد بن الفضل علیہ السلام
مسئلہ ۳ مارچ ۱۳۲۳ھ شریف مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ
بیمار آدمی کے ساتھ کھاتے ہوئے پرہیز کرتے ہیں اور اس مریض کا کپڑا نہیں پہنتے اور کہتے ہیں بیماری
ایک آدمی کی دوسرے شخص کو لگ جاتی ہو آیا حدیث میں اسکی کوئی ممانعت آئی ہو یا نہیں۔

الجواب

یہ جھوٹ ہو کہ ایک کی بیماری دوسرے کو لگ کر لگتی ہو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں
لا عدویٰ بامری اور کہ نہیں لگتی اور فرماتے ہیں فمن اعدی الاول اس دوسرے کو تو
پہلے کی لگ کر لگی اس پہلے کو کس کی لگی جس مریض کے بدن کو نجاست چلتی ہو کہ پڑ لگ کر لگتی ہو
جیسے ترخارش یا معاذ اللہ جہاں میں اس کا کپڑا نہ پہنا جائے نہ اس خیال سے کہ بیماری لگ جائے
گی بلکہ نجاست سے احتیاط کے لئے۔ اور جہاں یہ نہ ہو کہ اپنے میں حج نہیں ہو ہیں ساتھ
کھانے میں جبکہ ایمان قوی ہو کہ اگر معاذ اللہ بقدر اتنی اسے وہی مرض ہو جائے تو یہ نہ
سمجھے کہ ساتھ کھانے یا اس کا کپڑا پہننے سے ہو گیا ایسا نہ کرتا تو نہ ہوتا اور اگر ضعیف
الایمان ہے تو وہ ان مرض والوں سے بچے جن کی نسبت متعدی ہوتا عوام
کے ذہن میں جما ہوا ہے جیسے جہازم والعیاذ باللہ تعالیٰ یہ چنانچہ اس خیال سے نہ ہو کہ
بیماری لگ جائے گی کہ یہ تو مردود و باطل ہے بلکہ اس خیال سے کہ عیاذ باللہ اگر مقتدر
اتنی کچھ واقع ہو تو ایمان ایسا قوی نہیں کہ شیطانی دوسرے کی بدافعت کرے اور جب نفی
نہ ہو سکی تو فاسد عقیدے میں مبتلا ہونا ہو گا لہذا احتراز کرے ایسوں کو حدیث میں

ساتھ دے دیا اور اللہ رب العالمین و اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ جسے ہو بھی گئی
میں حرام جانور مثلاً چوہا بلی یا کتا مرگیا یا جو مار گرایا وہ بھی یا نیل کیسے پاک ہو گا اور وہ کھا جائے
ہو گا یا نہیں بینوا تو جروا۔

الجواب

گھی اگر جا ہوا ہے تو اس جانور یا اس کے منہ لگنے کی جگہ سے کھرچ کر تھوڑا سا پھینک دیں
باقی پاک ہے احمد ابو داؤد ابوداؤد ابویوسف ابودارمی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم
راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذا وقعت الفارۃ فی الحسن فان کان
جاءہ افاقہ وادماولما اگرتے ہوئے گھی میں چوہا گر جائے تو چوہا اور اس کے اس پاس کا
گھی نکال کر پھینک دو اللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گھی گرم تھا اس میں مرغی
کا بچہ گرا اور فوراً مر گیا یہ گھی کھانا جائز ہے یا نہیں بینوا تو جروا۔

الجواب

گھی ناپاک ہو گیا ہے پاک کئے اس کا کھانا حرام ہے پاک کرنے کے تین طریقے ہیں ایک یہ کہ
آٹا ہی باقی اس میں ملا کر جنبش دیتے ہیں یہاں تک کہ سب گھی اوپر آجائے اسے
اتار لیں اور دوسرا پانی اسی قدر ملا کر یوں کریں پھر اتار کر تیسرے پانی سے اسی طرح دھوئیں
اور اگر گھی سرد ہو کر جم گیا ہو تو تینوں بار اس کے برابر پانی ملا کر جنبش دیں یہاں تک کہ گھی
اوپر آجائے اتار اتار لیں بلکہ جنبش لینے کی پہلے ہی بار حاجت ہے پھر تو گھی رقیق ہو جائیگا
اور پانی ملا کر جنبش دینا کفایت کریگا۔ دوم ناپاک گھی جس میں ہے اگر جنبش کی طرف متوجہ
ہو گا ہو گا پر پگھلا لیں اور ویسا ہی پگھلا ہوا پاک گھی اس برتن میں ڈالتے جائیں یہاں
تک کہ گھی سے بھر کر ابل جائے سب گھی پاک ہو جائیگا۔

ستوم دو سر اگھی پاک لیں اور مثلاً تخت پر بیٹھ کر نیچے ایک خالی برتن رکھیں اور پرناٹے کے مثل کسی چیز میں دو پاک گھی ڈالیں اور اس کے بعد یہ ناپاک گھی اُس پرناٹے میں ڈالیں یوں کہ دونوں کی دھاریں ایک ہو کر پرناٹے سے برتن میں گریں اسی طرح پاک و ناپاک دونوں گھی ملا کر ڈالیں یہاں تک کہ سب ناپاک گھی سے ایک دھار ہو کر برتن میں پہنچ جائے سب پاک ہو گیا۔ پہلے طریقہ میں پانی سے گھی کو تین بار دھوئے میں گھی خوابا مونیکا اندیشہ ہے اور دوسرے طریقہ میں ابل کر تھوڑا گھی ضائع ہو جائے گا تیسرا طریقہ بالکل صاف ہے مگر اُس میں احتیاط بہت درکار ہے کہ برتن میں ناپاک گھی کی کوئی بوند نہ پاک سے پہلے پہنچے نہ بعد کو گرے نہ پرناٹے میں بہائے وقت اُس کی کوئی چھینٹ اڑ کر پاک گھی سے جدا برتن میں گرے ورنہ برتن میں جتنا پہنچا یا اب پہنچا گا سب ناپاک ہو جائیگا و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ مسلمان کو مونچہ بڑھا یا یا نہ تک کہ تنہ میں آوے کیا حکم ہے زید کی ٹاٹریں لوگ بھی مسلمان ہیں وہ کیوں مونچہ بڑھا تو ہیں۔ بیواۃ جروا

الحجۃ

مونچیں اتنی بڑھا کہ منہ میں آئیں حرام و گناہ سنت مشرکین و مجوس و یہود و نصاریٰ ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعلیٰ درجہ کی حدیث صحیح میں فرماتے ہیں ابقوا الشوارب و احفظوا للی و لا تشجوا بالیہود و ردالا الامام الطحاوی عن انس بن مالک و لفظ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجروا الشوارب و ارجوا للی و احفظوا المجرس میں مونچیں کتر کر خوب پست کرو اور دائریاں بڑھا دیو دیوں اور مجوسیوں کی صورت نہ بنو تو جی جاہل ترکوں کا فعل خجہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ جمعہ کے روز سلطان المسلمین کے لئے خطبہ میں دعا مانگنا فرض ہے تو مثلاً اتنی دعا مانگی جائے تو درست ہے یا نہیں اللہ اعلم الا سلام والمسلمین یا امام المعادل ناصر الامام محمد بن عبد اللہ بن علی بن ابی طالب علیہ السلام ہے نہیں درست سلطان المعظم کا نام لیکر دعا مانگنا چاہیے۔ بنوا توجروا۔

الجواب

سلطان اسلام کے لئے خطبہ میں دعا فرض نہیں ایک مستحب ہے اور وہ اتنی دعا ہے کہ سوال میں کبھی بیشک حاصل ہو نہ کہ اسے نادرست کہنا محض غلط و باطل ہے بلکہ خطبہ میں یہ نیدب ذکر الخلفاء الراشدين والعين كاللواء للسلطان وجوزہ العتباتی خاص نام کی ضرورت اُن شہروں میں ہے جو سلطان کی سلطنت میں ہیں کہ سکہ و خطبہ شعار سلطنت ہے رد المحتار میں ہے اللہ اعلم للسلطان علی المنابر قل صا رہا ان من شعار السلطنة فمن تركه فشيء عليه الحق والله تعالى اعلم مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر پیش امام سر پر شال ڈال کر نماز پڑھا کرے تو کیا ہے۔

الجواب

شال اگر پشین یا زری کی مرقع ہو یا اس کا کوئی بوٹا زری یا ریشم کا چار انگل سے زیادہ چوڑا ہے تو مرد کو مطلقاً ناجائز ہے اگرچہ غیر نماز میں اور نماز میں کے باعث خراب ہو کر خواہ امام ہو یا مقتدی تیمنا اور اگر ایسی نہیں تو اب دو صورتیں ہیں اگر سر پر ڈال کر اس کا بخل شانے پر ڈال لیا جو اور حصے کا طریقہ ہے تو حرج نہیں اور اگر سر پر ڈال کر دونوں پلوں سے لٹکتے چوڑے تو مکروہ تحریمی و گناہ ہوا و نما کی پیروی واجب و در مختار میں ہے (کہ وہ صمدی) تحریر اللہ فی (نوبہ) ای ہر سال کہ بلا لیس معنہ کشت و منہ دین پر سہل من کفید و المختار میں آورد للشيخ الشال والله تعالى اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ولد الزنا کی نماز جنازہ پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ولد الزنا کی ماں کافرہ نہ ہو بلکہ مسلمان۔ بیوا تو ہر دو۔

الجواب
جب وہ مسلمان ہے اس کے جنازہ کی نماز فرض ہے اور مسلمانوں کے مقابر میں اسے دفن کرنا بیشک جائز ہے اگرچہ اس کی ماں یا باپ یا دونوں کافر ہوں۔ بلکہ یہ اور بھی ادنیٰ ہے کہ ولد الزنا ہونے میں اس کا اپنا کوئی قصور نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
محمد المصطفیٰ اعلیٰ قد تعالیٰ علیہ وسلم

ملفوظات

حضور پر نور امام اہلسنت اعلیٰ حضرت قبلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 عرض۔ حضور ۳۱ سال میں میری ہاہیہ کے تیار رکھے اور دو لڑکیاں پیدا ہو جن میں سے
 پانچ اولاد میں انتقال کر گئیں تھی عمر ۳ سال کسی کی دو سال کسی کی ایک سال ہوئی اور سب
 کو ایک ہی بیماری لاحق ہوئی یعنی پسلی اور ام ایمنان فی الحال صرف ایک لڑکی ۲ سالہ
 حیات ہے حضور دعا فرمائیں اور ان امراض کے واسطے کوئی عمل جو مناسب ہو ارشاد فرمائیں
 ارشاد۔ مولیٰ تعالیٰ اپنی رحمت فرمائے اب جو حمل ہو اسے دو مہینے نہ گزرنے پائیں کہ
 یہاں اطلاع دیکھئے اور زوجہ اور کن کی والدہ کا نام بھی معلوم ہونا چاہیے اسوقت سے
 انشاء اللہ تعالیٰ بندہ بست کیا جائے اپنے گھر میں پابندی نماز کی تاکید شدہ نہ کیجئے اور
 پانچوں نمازوں کے بعد آیۃ الکرسی ایک ایک بار ضرور پڑھا کریں اور علاوہ نمازوں کے ایک
 ایک بار صبح سویر نکلتے سے پہلے اور شام کو سویرج ڈوبنے سے پہلے اور سوتے وقت جن
 دنوں میں عورتوں کو نماز کا حکم نہیں بھی ان تین وقت کی آیۃ الکرسی چھوئے مگر ان دنوں
 میں آیۃ قرآن مجید کی نیت سے نہ پڑھے بلکہ اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتے
 ہیں اور جن دنوں میں نماز کا حکم ہے ان میں اس کا بھی التزام رکھیں کہ تینوں قل ۳۴
 بار صبح و شام اور سوتے وقت پڑھیں صحیح مراد یہ ہے کہ آدھی رات ڈھننے سے سویرج نکلتے
 تک اور شام سے مراد ہو کہ دوپہر ڈھلے سے غروب آفتاب تک اور سوتے وقت
 اس طور پر پڑھیں کہ چت لیٹ کر دونوں ہاتھ دعا کی طرح پھیلا کر ایک ایک بار تینوں قل پڑھ
 تہلیلوں پر دم کر کے سارا منہ اور سینہ اور پیٹ اور پاؤں آگے اور پیچھے

جانتا کہ ہاتھ پہنچ سکے سارے بدن پر ہاتھ پھیریں وہ بارہ ایسے ہی سہ بارہ ایسے ہی اور تین دنوں میں عورتوں کو نماز کا حکم نہیں اُن میں آپ اسکی طرح پڑھ کر تین بار اُن کے بدن پر ہاتھ پھیر دیا کیجئے بڑا چراغ یہاں ایک صاحب بناتے ہیں وہ کیجئے اور ایام حمل میں اور بھی پیدا ہو سکے بعد جس ترکیب سے بتایا جائے اُسے روشن کیجئے اور یہ لڑکی جو موجود ہو اگر ناسازی لاحق ہو تو اُس کے لئے بھی روشن کیجئے اور دو چراغ باذن تعالیٰ کھول دیئے۔

مرضی قیوں کے دفع میں خرب ہے بچہ جو پیدا ہو پیدائے ہی مٹا سب سے پہلے اُس کے کانوں میں، بار اذانیں دی جائیں ۴ بار اذان سیدھے کانیں اور تین بار تکبیر بائیں میں اس میں ہرگز دیر نہ کی جائے دیر کرنے میں شیطان کا دخل ہو جاتا ہے چالیس روز تک بچہ کو کسی نالج سے تول کر خیرات کیا جائے پھر سال بھر تک ہر مہینے پر بچہ دو برس کی عمر تک ہر مہینے پر تیس سو سال ہر مہینے پر چوتھے سال ہر چار مہینے پر پانچویں سال ہی چار مہینے پر چھٹے سال ہر چھ مہینے پر ساتویں سال سے سالانہ یہ تول اس لڑکی کے لئے بھی کیجئے جو تنہا یا میں ہو تو ہر چار مہینے پر تولے مکان میں ساٹھ دن تک مغرب کے وقت، ۷ بار اذان کاوا بلند کی جائے اور تین شب کسی صحیح خواں سے پوری سورۃ بقرہ ایسی آواز سے تلاوت کرائی جائے کہ مکان کے ہر گوشہ میں پہنچے شب کو مکان کا دروازہ بسم اللہ لکھ کر بند کیا جائے اور صبح کو بسم اللہ لکھ کر کھولا جائے آپ کے گھر میں جب پاخانہ کو جائیں اُس کے دروازہ سے باہر بسم اللہ عرفی اللہ من النجث والنجاست پڑھ کر باہر پھیرے رکھ کر جائیں اور جب نکلیں تو دھنپاؤں پہلے نکالیں اور الحمد للہ کہیں اور کپڑے بدستے یا ہانپنے کے لئے جب کپڑے پہنیں پہلے بسم اللہ کہیں اور قسمت کے وقت نہایت اہتمام کے ساتھ یاد رکھئے کہ شروع غسل کے وقت اپنے وہ دونوں بسم اللہ کہیں ان باتوں کا التزام رہیگا تو انشاء اللہ تعالیٰ کوئی فصل نہ ہونے پائیگا۔

عرض - حضور بڑا چراغ روشن کرنے کی کیا ترکیب ہے۔

ارشاد - (۱) یہ چراغ معلق روشن کیا جائیگا کسی چھینکے یا قندیل میں (۲) روشن کرتے وقت لو کے پاس سونے کا پھلہ یا انگوٹھی یا بالی ڈال دیا کریں جلد ختم ہونے پر وہ مساکین مسکین پر نقد کریں (۳) چراغ با وضو نمازی آدمی روشن کرے اگر یہ عورت ہو اور مرد بہتر ہے (۴) مرض پکا ہو تو چراغ روز و رات گھنٹہ روشن ہو اور سخت ہو تو دو گھنٹے عین گھنٹے اور بہت سخت ہو تو شب بھر (۵) مریض اسکی دوشی میں بیٹھے خواہ لیٹے مگر منہ اسی کی طرف رکھے اور اکثر اوقات اسکی نوک کو دیکھے (۶) جتنی دیر تک جلانا منظور ہو اسی حساب سے اعلیٰ درجہ کا پھیل اس میں ڈالیں اور اسے ڈال کر چراغ کے سب طرف بھرا لیں کہ تمام نقوش پر دورہ کر اسے پھر ٹھیک کر رکھیں اور جس طرف بتی کا نشان ہے بسم اللہ لکھ کر اس طرف روشن کریں (۷) اگر مرض نہایت شدید ہو تو چاروں گوشوں میں چار تیل جلانیں اور چراغ سیدھا رکھیں اور ہر کوئے پاس ہوتا رکھیں (۸) جس مکان میں یہ چراغ روشن ہو وہاں نہ کوئی تصویر ہو نہ کتا نہ بٹے نہ سوا مریضہ کے کوئی عورت حیض یا نفاس والی یا کوئی ناپاک مرد یا عورت (۹) اس جگہ بجکر سب ذکر الہی و درود شریف میں مشغول رہیں جو بات ضرورت کی ہو بقدر ضرورت آہستگی سے کہیں چپقلش نہ کریں نہ کوئی نحوہ بیہودہ بات وہاں ہونے پائے (۱۰) جتنی عورتیں وہاں نہیں یا آئیں جائیں سب سنگین کپڑے پہنے ہوں نماز کی طرح سوا منہ کی ٹکلی یا ہتھیلیوں کے سر کا کوئی بال یا گے یا کلانی یا بازو یا ہٹ یا پینڈلی کا کوئی حصہ اٹھا نہ کھٹے پائے (۱۱) چراغ پہلے دن جوت روشن ہو وہ گھنٹہ منٹ یا در رکھیں کہ کسی دن اس سے زیادہ دیر روشن کرنے میں ہونے یا اس کے سوکات اپنی حاضری کا وہی وقت مقرر کر لیتے ہیں جس وقت پہلے دن روشن ہوا تھا پہرہ کر لیں اسے اور چراغ اس وقت روشن نہایا تو ان کو تکلیف ہوتی ہو لانا چاہیو کہ پہلے دن کچھ دیر تصدق کر کے روشن کریں کہ اگر کسی دن اتفاقاً دیر ہو جائے تو اس وقت کو زیادہ دیر نہ ہونے پائے مگر پہلے دن ہی دیر ہی کریں اور

دن چراغ روشن کرنا سنت کو انیس پہلے ختم ہو جائے (۱۲) جبکہ چراغ بڑھانے کا وقت آئے کوئی با وضو شخص بڑھائے اور اس وقت یہ کہے السلام علیکم ارجو اب جو بن ۳۳ روئے نیا پھیل ڈالیں کل کا بچا ہوا آج مریض کے سر اور بدن پر پھیل دیں (۱۳) جس کیلئے چراغ روشن ہوا ہو اس کے سوا اور مریض بھی بد نیت شفا ان شرکاء کی یا بندی سے بڑھ سکتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

عرض۔ ایک صاحب کی لڑکی بلاتنا کچھ عرصہ سے سورہ مزمل شریف پڑھا کرتی تھیں کہ قریب نصف کے حفظ بھی تھی اب اُن صاحبزادی کا دماغ خراب ہو گیا ہے۔
ارشاد۔ لا حول شریف ۶۰ باب الحمد شریف اور آیت الکرسی شریف ایک ایک بار تینوں قل تین بار پانی پر دم کر کے پلائے۔

عرض کیا آیات قرآنی بھی یہ اثر رکھتی ہیں۔

ارشاد۔ جو قیود عامل بتاتے ہیں اُن کی یا بندی نہ کرنے سے ایسا ہوتا ہے۔

عرض۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کبیل اور منائیت ہی بانہیں۔
ارشاد۔ ہاں حدیث شریف سے ثابت ہے۔

عرضی پیراہن اقدس میں کیا کیا کپڑے ہیں۔

ارشاد۔ رداء، تہ بند، عمامہ یہ تو عام طور پر ہوتا تھا اور کبھی کبھی اور ٹوٹی پاجامہ ایک یا خریدنا لکھا ہے پہننے کی روایت نہیں جو تیس بھی تہ بند ہی باندھتی تھیں ایک بار حضور شریف نے جاتے سے راہ میں ایک بوی کا پاؤں پھسلاروئے مبارک اُس طرف سے پھیر لیا

صحابہ نے عرض کیا حضور وہ پاجامہ پہنے ہوئے ہے ارشاد فرمایا اللہ اعظم
للمہمات اے اللہ تجھ سے ان عورتوں کو جو پاجامہ پہنتی ہیں اور غالباً پاجامہ تنگ
نہا اس واسطے اگر ڈھیلا ہوتا تو ہمیں بھی تہ بند کی طرح کھل جانے کا احتمال ہو سکتا تھا
عرض۔ مومنتی میں جربئی پڑتی ہے مسجد میں جلانا جائز ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ اگر مسلمان کی بنائی ہوئی ہے تو جائز ہے درخت مسجد ہی میں ہمیں فیصلی
جلاتا نہ چاہیئے۔

عرض۔ یہ جہنم وغیرہ دلائلوں سے آتی ہے اس کا کیا حکم ہے۔
ارشاد۔ ان کا بھی وہی حکم ہے اس واسطے کہ چربی اور گوشت کا ایک حکم ہے اگرچہ
گائے ہو یا بکری کسی مسلمان کے کوئی ہندو یا نصرانی چربی لے گیا اور تھوڑی دیر میں اس
لائے اور کہے کہ یہ وہی چربی ہے جو ابھی بھی تم سے لے گیا ہوں اس کا لینا حرام ہے بقول
لاذبحتمہ۔ بخلاف یہودیوں کے کہ ان کے یہاں اب تک ذبح کرنے کا اہتمام ہو فساد
فاتحی خاں میں الیہودیتہ یذبحوا ذبائحہ المسلمہ نصرانی دیہودی کا دونوں
ہیں کہ ایک محبوبان خدا کی محبت میں اور دوسرے عداوت میں کافر ہوئے قرآن عظیم
یہودیوں کو معذوب علیہم اور نصاریٰ کو ضالین فرمایا یہی وجہ ہے کہ آج بڑے زمین
پر کوئی یہودی ایک گاؤں کا بھی حاکم نہیں بخلاف نصاریٰ کے کہ ان کی سلطنت ظاہر
اور ہیئتہ یہی مثال روافض دو بابیہ کی ہے کہ روافض مثل نصاریٰ کے محبت میں کافر ہوئے
اور دو بابیہ مثل یہود کے عداوت میں چنانچہ روافض کی حکومت ایران کا تخت موجود ہے
اور دو بابیہ کی کہیں ایک ٹیپو بھی نہیں۔

عرض۔ امام مسافر کے چھپے مقتدی مقیم کو ایک رکعت ملی تو بقیہ نماز میں قرأت کس طرح
کے

ارشاد۔ پہلے دو رکعت شل لاحق کے بغیر قرأت بقدر سورہ فاتحہ قیام کر کے قعدہ
کے اور بچھا رکعت میں قرأت کرے۔

عرض۔ جماعت ثانیہ جس وقت شروع ہو سنت ظہر اس وقت پڑھتا جائز ہے یا
یا نہیں یا فجر کی سنت جماعت ثانیہ کے قعدہ نہ ملنے کی وجہ سے چھوڑ دی جائیں یا کیا
ارشاد۔ جماعت ثانیہ فقط جائز ہے اس کے لئے سنتیں نہ چھوڑے اس نماز جماعت

اوسے ہر جس کے لئے حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر مکانوں میں بچے اور عورتیں نہ ہوتیں تو ہم لوگ جماعت میں شریک نہیں ہوتے ہیں ان کے مکانوں کو جلا دیتا ایک مرتبہ مولوی عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے تھے کہ بارہرہ مظہرہ میں اتفاقاً مجھے نماز میں دیر ہو گئی جب میں مسجد کی سیڑھیوں پر پہنچا حضرت میاں صاحب قبلہ نثار پڑھکر تشریف لائے تھے ارشاد فرمایا عبدالقادر نماز تو ہو گئی تو اصل نماز جماعت اوسے ہی ہے عرض۔ نماز جنازہ میں تو تین صفت کرے کی تفصیل ہے اس کی ترکیب در مختار و کبریٰ میں لکھی ہے کہ پہلی صفت بین تین دوسرے ہیں دو اور تیسری میں ایک آدمی کھڑا ہوا اس کی کیا وجہ ہے کہ ہر صفت میں دو دو کھڑے ہو سکتے تھے۔

ارشاد اعلیٰ درجہ صفت کامل کا تین آدمی ہیں اس واسطے صفت اول کی تکمیل کر دی گئی اور اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کے برابر دو آدمیوں کا کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہو اور تین کا مکروہ تحریمی۔ کیونکہ صفت کامل ہو گئی اور اس صورت میں امام کا صفت میں کھڑا ہونا ہو گیا اور بیخ ذمتہ نماز میں بھی۔ بعض صورتوں میں تنہا صفت میں کھڑا ہونا جائز نہیں ہے مثلاً دو مرد اور ایک عورت ہے تو عورت پچھلی صفت میں تنہا کھڑی ہوگی

عرض۔ ایام دبا میں بعض جگہ دستور ہے کہ بکوسے کے داہنے کان میں سورہ البین شریف اور بائیں میں سورہ مدثر شریف پڑھ کر دم کرتے ہیں اور شہر کے ارد گرد پھر کر چرچا پڑھ کر دے ہیں اور اس کی کھال دوسری زمین میں دفن کر دیتے ہیں یہ کیسا جی۔
ارشاد۔ کھال دفن کرنا حرام ہے کہ اضاعت مال ہے اور پھر اسے پر لجا کر بیچ کرنا جہالت اور بیاریات ہے اللہ کے نام پڑھ کر کے مساکین کو تقسیم کر دے۔

عرض۔ کیا خطبہ نکاح بھی کھڑے ہو کر قبلہ رو پڑھنا چاہیئے

ارشاد۔ ہاں کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور قبلہ رو ہونا کچھ ضرر نہیں سامعین کی طرف منہ ہونا چاہیئے خطبہ جمعہ بھی تو قبلہ کی جانب پشت کر کے پڑھا جانا شروع ہے۔

عرض۔ معلم کی اگر تنخواہ مقرر ہو تو بچوں سے کام لے سکتا ہے یا نہیں۔
 ارشاد۔ اگر والدین کو ناگوار نہ ہو اور بچہ کو تکلیف نہ ہو تو حرج نہیں تنخواہ مقرر ہو یا نہ ہو۔
 عرض۔ میلاد خواں کے ساتھ اگر امر دشمن ہوں یہ کیسا ہے۔

ارشاد۔ نہیں چاہیے

عرض۔ نوشہ کے آپٹن ملتا جائز ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ خوشبو ہے جائز ہے۔

عرض۔ اگر بسلپور سے بدایوں جاتا ہے اور راستے میں بریلی آتا تو قصر کیجیگا یا نہیں
 ارشاد۔ اس صورت میں قصر نہیں کہ سفر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

عرض۔ ایک شخص بریلی کا ساکن مراد آباد میں دکان کھولے اور ہمیشہ وہاں تجارت کا
 ارادہ ہو اور کبھی کبھی اپنے اہل و عیال کو بھی لے جایا کرے اس صورت میں مراد آباد میں
 اصلی ہوگا یا وطن اقامت۔

ارشاد۔ وطن اصلی ہوگا ہاں اگر وہاں نکاح کرے تو ہو جائیگا۔

عرض۔ اگر وہاں نکاح پڑ جائے تو ہو جائیگا یا نہیں۔

ارشاد۔ نکاح تو ہو ہی جائیگا اس واسطے کہ نکاح نام باہمی ایجاب و قبول کا ہے
 اگرچہ باسن پڑھادے چونکہ وہاں سے پڑھوانے میں اس کی تنظیم ہوتی ہے جو حرام
 ہے لہذا احترام لازم ہے۔

عرض۔ ولیمہ نکاح کی سنت ہے یا زفات کی اور نابائع کا نکاح ہو تو ولیمہ کب اور کس
 دن کرے۔

ارشاد۔ ولیمہ زفات کی سنت ہے اور نابائع بھی بعد زفات کے ولیمہ کرے اور ولیمہ
 شب زفات کی صحیح کو کرے۔

عرض۔ نکاح کے بعد چوبائے لٹانے کا جو رواج ہے یہ کہیں ثابت ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ حدیث تحریر میں لکھنے کا حکم ہے اور لٹانے میں بھی کوئی حرج نہیں اور یہ حدیث دارقطنی و بیہقی و طیحاوی سے مروی ہے۔

عرض۔ خضاب سیاہ اگر دسمہ سے ہو۔

ارشاد۔ دسمہ سے ہو یا تسمہ سے سیاہ خضاب حرام ہے

عرض۔ کوئی صورت بھی اس کے جواز کی ہے۔

ارشاد۔ ہاں جہاد کی حالت میں جائز ہے۔

عرض۔ اگر جوان عورت سے مروضعیف نکاح کرنا چاہے تو خضاب سیاہ کر سکتا ہے یا نہیں

ارشاد۔ پڑھا ہل سینگ کاٹنے سے بچھڑا نہیں ہو سکتا۔

عرض۔ بعض کتب میں ہے کہ وقت شہادت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہونے کا خضاب تھا۔

ارشاد۔ حضرت امام حسن حسین و عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم خضاب سودا کا کیا کرتے تھے کہ یہ سب حضرات مجاہدین تھے۔

عرض۔ نماز قصر نہ تھی اور قصر ٹپے ہی تو اعادہ ہو گا یا نہیں۔

ارشاد۔ ضرور اعادہ ہو گا کہ سرے سے نماز ہی نہ ہوئی۔

عرض۔ ایک گاؤں میں مسجد بالکل ویرانہ میں ہے اس کے متصل ایک کھار کا مکان

ہے مسجد کور میں نماز بھی نہیں ہوتی ہے بلکہ اس کھار و گرد لوگ کوڑا وغیرہ ڈالتے

ہیں وہ کھار زمین مسجد کو خریدنا چاہتا ہے آیا اس کی بیع ہو سکتی ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ حرام ہے اگرچہ زمین کے برابر سونا ہے مسجد کے لئے جو لوگ ایسا کریں

کی سبب قرآن عظیم فرماتا ہے لَعَنَ فِي الدُّنْيَا خَيْرُهُ وَ لَعَنَ فِي الْآخِرَةِ عَذَاب

عظیم دنیا میں ان کے لئے رسوائی ہے اور آخرت میں بڑا عذاب۔

عاضی - نماز جنازہ کی تعجیل سے کیا مراد ہے۔

ارشاد - غسل و کفن بغیر تو نماز پڑھ سکتے ہی نہیں ہاں اُسکے بعد تاخیر نہ کرے بعض لوگ شب جمعہ میں جس کا انتقال ہوا میت کو تا نماز جمعہ رکھے رہتے ہیں کہ آدمیوں کی نماز میں کثرت ہو جائے یہ ناجائز ہے اور اس کی تصحیح کتب فقہ میں موجود ہے اور اگر قبر تیار ہونے سے پیشتر کسی عذر سے تاخیر کی جائے تو حرج نہیں۔

عاضی - مردہ کے ساتھ مثالی قربتیں چوٹیوں کے ڈالنے کے لئے لجانا کیا ہے
ارشاد - ساتھ بھائی روٹی کا جس طرح علانے کرام نے منع فرمایا ہے ویسے ہی بھائی ہے اور چوٹیوں کو اس نیت سے ڈالنا کہ میت کو تکلیف نہ پہنچائیں یہ محض جہالت ہے اور یہ نیت نہ بھی ہو تو بھی بجائے اس کے مساکین صالحین پر تقسیم کرنا بہتر ہے اور دفن مکان پر جس قدر چاہیں خیرات کریں قبرستان میں اکثر دیکھا گیا ہے کہ اناج تقسیم ہوتے وقت بچے اور عورتیں وغیرہ قلعہ مچاتے اور مسلمانوں کی قبروں پر دوڑتے پھرتے ہیں۔
عاضی - معمولی چھینٹ جس کے پاجامے عورتوں کے ہوتے ہیں خوشدامن کا پاجامہ ایسی چھینٹ کا ہوا اس پر سے اس کے حیم کو ہاتھ بڑھوت لگائے تو کیا حکم ہے۔
ارشاد - اگر ایسا کپڑا ہے کہ حرارت جسم کی نہ معلوم ہو تو خیر ورنہ حرمت مصاہرت قائم ہو جائے گی۔

عاضی - یہ جو مولود شریف کی بعض کتب میں لکھا ہے کہ جن بات آمنہ قانونِ عالمہ ہوئیں دو سو عورتیں رشکِ حمد سے مرگئیں یہ صحیح ہے یا نہیں۔

ارشاد - اس کی صحت معلوم نہیں البتہ چند عورتوں کا بہ تنہائے نور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانا ثابت ہے

عاضی - استغاثہ کی حالت میں چند سیرگندہ اور قرآنِ عظیم دیا جاتا ہو اس میں کُل کفارہ ادا ہو جائیگا یا نہیں۔

اس شاد۔ جتنی قیمت قرآن عظیم کی بازار میں ہے اتنے کا کفارہ ادا ہو جائیگا۔

عرض۔ ٹمن کے اندر عاقدین مختار ہیں جتنا چاہیں طے کر لیں۔

اس شاد۔ یہاں یہ کہ صدقہ دیا جا رہا ہے وہی بازار کے بھاؤ کا اعتبار ہوگا۔

عرض۔ خطبہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا سنت ہے یا کیا۔

اس شاد۔ اختلاف ہو علما کا بعض کہتے ہیں کہ سفت ہو اور بعض کہ وہ بتاتے ہیں

عرض۔ سنت و مکروہ میں تعارض ہو تو کیا کرنا چاہیئے۔

اس شاد۔ ترک اولیٰ ہے جامع الرموز میں محیط سے نقل کیا ہو کہ سفت ہے اور

محیط ہی میں ہو کہ مکروہ ہے اسی کو ہندیہ میں نقل کیا ہے۔

عرض۔ دیہات میں جمعہ نہ پڑھنے کے مسائل و مسائل علما نے لکھے ہیں اس کو

اہل دیہات بہت پریشان ہیں۔

اس شاد۔ مذہب حنفی میں جمعہ و عیدین جائز نہیں لیکن جہاں قائم ہو وہاں منع نہ کیا جائے اور

نہیں آوہاں قائم نہ کیا جائے آخر شافعی مذہب پر تو ہو ہی جائیگا ایسی صورتیں جہاں جمعہ کی

ظہر ہی چھوڑ دینے کی اہمیت الذی پچھے عیدہ اذا صلح و خوف کرنا چاہیئے مولیٰ علیٰ کرم

تعالیٰ و جہاں لکھنؤ منقول ہے کہ ایک شخص کو طلوع آفتاب کے وقت نقل پڑھتے ہوئے

دیکھ کر منع نہ فرمایا جب وہ پڑھ چکا تو مسئلہ تعلیم فرمایا۔

عرض۔ حضور کی قسم کھا کر خلاف کرنے سے کفارہ لازم آئیگا یا نہیں۔

اس شاد۔ نہیں۔

عرض۔ قسم حضور کی کھانا جائز ہے۔

اس شاد۔ نہیں۔

عرض۔ کیا بے ادبی ہے۔

اس شاد۔ ہاں۔

عرض۔ خدال تانے پیتل کا گلے میں لٹکانا کیسا ہے۔

اس شاد۔ ناجائز ہے کیونکہ یہ تعلیق کے حکم میں سنت دینے جائز ہے اور سونے چاندی کا حرام ہے بلکہ عورتوں کو بھی ایسے ہی سونے چاندی کے ظروف میں کھانا ناجائز ہے اور گھڑی کی چین بھی عام ازیں کہ چاندی کی ہو یا پیتل کی ہاں ڈورا باندھ سکتا ہے۔
عرض۔ جوان غیر محرم عورت کے سلام کا جواب دینا چاہیے یا نہیں۔

اس شاد۔ دل میں جواب دے۔

عرض۔ اگر غائبانہ نامحرم کو سلام کہلائے۔

اس شاد۔ یہ بھی ٹھیک نہیں عمر باکین آفت از گفتار خیزد۔

عرض۔ سنت الفجر اول وقت پڑھے یا متصل فرضوں کے۔

اس شاد۔ اول وقت پڑھنا اولیٰ ہے حدیث شریف میں ہے جب انسان سوتا ہے شیطان میں گرہ لگا دیتا ہے جب صبح اُٹھتے ہی وہ رب عود جل کا نام لیتا ہے ایک گرہ کھل جاتی ہے اور وضو کے بعد دوسری اور جب سنتوں کی فیت باندھتی تیسری کھل جاتی ہے لہذا اول وقت سنتیں پڑھنا اولیٰ ہے۔

عرض۔ ظہر کے وقت بغیر سنت پڑھے امت کر سکتا ہے۔

اس شاد۔ بلا غدر ٹھیک نہیں۔

عرض۔ سنت جبہ اگر خطبہ شروع ہونے کی وجہ سے چھوٹ جائیں تو بعد نماز جمعہ پڑھے یا نہیں۔

اس شاد۔ پڑھے اور ضرور پڑھے۔

عرض۔ بعض جگہ دستور ہے کہ مسلمان ہندو کی آڑت میں مال فروخت کرتا ہے اور اس صورت میں ہندو کو کیشن دینا پڑتا ہے اور وہ لوگ کیشن کے ساتھ چار آنے سیکڑہ اس بات کا لیتے ہیں کہ اس رقم کا اتاج خرید کر کیو ترہوں کو ڈالا جائیگا یہ دینا

جائز ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ اگر جانوروں کیلئے لیں کچھ حج نہیں البتہ بت وغیرہ کیلئے ناجائز ہے۔

عرض۔ دست غیب دیکھا حاصل کرنا کیا ہے۔

ارشاد۔ دست غیب کے لئے دعا کرنا محال عادی کے لئے دعا کرنا ہر جو مثل محال عقلی

قادی کے حرام ہوا اور کیا نفع مال ہوا اور یہ حرام ہر آج تک کہیں ثابت نہیں ہوا کسی

کے بنالی ہو کیا سطر کفیدہ الی الماعود ملو بالقد دست غیب جو قرآن عظیم میں ارشاد ہے

اَسْ كِي طَرْت لَو كُوِي كُو نُو بَرِي نِهِي كِه فرماتا ہے وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَ

يُزِدْ لَهُ مِنْ حَيْثُ يَاجِبُ يَقْتُلْ اللَّهُ رِجْلًا نِهِي درہ حقیقتاً سب کچھ حاصل ہو سکتا ہے

میرے ایک دست مدینہ طیبہ کے رہنے والے اُن کا مدینہ منورہ سے بھیجا ہوا ایک خط

انوار کے روز مجھے ملا میں پچاس پے کی طلب تھی بھگے دیر یہاں کروا کر جاتی تھی جو ہفتہ کوڑا

کے جہاز میں روانہ ہو جاتی تھی پر کیدن تو مجھے خیال ہی رہا منگل کے روز یاد آیا دیکھا تو اپنے پاس بیچ

پیسے بھی نہیں دن ہی ختم ہوا نماز مغرب تک سنبھل لے لی تھی گویا اور یہ فکر کل بدھ ہوا اور ابھی

رہنے کی کوئی سبیل نہیں ہوئی مگر کار میں عرض کیا کہ حضور ہی میں سمجھتا ہوں عطا فرمائے جائیں کہ

باہر سے حسین راعلی حضرت مظلوم کے جیسے نے آواز دی بیٹھ ابراہیم بھی کھولنے آئے ہیں میں باہر آیا

اور ملاقات کی چلتے وقت کیا وہ پے اٹھولے لئے حالانکہ ضرورت مرتبہ پچاس پے کی تھی یہ

ایکاد یوں تھے کہ ایک پرفیسر مئی آرڈر کا بھی تو دینا پڑتا غرض جمع کو فوراً مئی آرڈر کر دیا۔

مؤلف یہ جزیرہ من حیث لا یجذب۔

۱۔ جسے کوئی دہنوں ہاتھ بھیدے پانی کی مرث پیتا ہوا اور وہ پانی یوں اُسے پہنچے والا نہیں ۲

۳۔ جو اللہ سے ڈرتا ہے (پر بیزار ہے) اللہ عوجل اُس کے لئے فرمادیتا ہے اور اسے دوزخ

پہنچاتا ہے وہاں سے جہاں کو اسے گمان ہی نہیں تھا ۴

مَدَنِيَّةُ الْإِسْلَامِ خَيْرُ الْبَقَعِ وَالْإِسْلَامُ
الْحَمْدُ لِلَّهِ

کہ مجموعہ مبارک جامع مسائل ضروری حاوی احکام شرعیہ محدث نکات لطیفہ

مخزن اسرار عجیبہ

یعنی

بعض فتاویٰ حضورِ نور علیہ السلام حضرت مجددِ عالمہ حاضرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے

احکامِ معیشت

دوم

حصہ

جس کو

جامع مبارک رضائے مصطفیٰ پر مبنی اپنے صریح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر کھانا پیتا جائز ہے یا مکروہ یا حرام کیا وہ شخص جو نفل اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں داخل ہوا ہو کھانی سکتا ہے یا نہیں اگر کھانی سکتا ہے تو کیا کچھ ذکر الہی کر نیچے بعد یا داخل ہونے ہی فوراً کھانی سکتا ہے۔ بیّنوا توجروا۔

الجواب

مسجد میں ایسا کھانا پینا کہ مسجد میں گرے اور مسجد آلودہ ہو مطلقاً حرام ہے معتکف ہو یا غیر معتکف اسی طرح ایسا کھانا جس سے ناز کی جگہ گھرے اور اگر یہ دونوں باتیں نہیں تو غیر معتکف کو مکروہ اور معتکف کو مباح کہ اگر واقعی اسے اعتکاف منظور ہی تھا جب تو نیت کرتے ہی منع کھانی سکتا ہے اور اگر اعتکاف کی نیت اس لئے کی کہ کھانا پینا جائز ہو جائے تو پہلے کچھ دیر ذکر الہی کرے پھر کھائے پیے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک عورت کے ساتھ بکھج کیا اور اس کی حیات میں اس کی چھوٹی بہن کے ساتھ بکھج کیا تلح دم جائز ہے یا ناجائز اور ان دونوں عورتوں سے جو اولاد ہوگی وہ کیسی ہوگی اور زید کا منہ کہ پانے کی مشق ہے یا نہیں اور یہ دونوں عورتیں مہربانے کی مشق ہیں یا نہیں۔ بیّنوا توجروا۔

الجواہر

زوجہ جب تک زوجیت یا عدت میں ہے انکی ہن سے نکاح حرام قطعی ہے قال تمنا لے
وان تجعولین الاختین اس سے جواولاد ہوگی شرعاً اولاد حرام ہے مگر ولد الزنا نہیں
اسے ولد حرام یعنی ولد الزنا کہنا جائز نہیں۔ جب تک اس دوسری کو ہاتھ نہ لگایا تھا پہلی
صلال تھی اس وقت تک کے جماع سے جواولاد پہلی سے ہوئی ولد حلال ہے اور بعد کے
جماع سے جواولاد ہو وہ بھی شرعاً اولاد حرام ہے مگر ولد الزنا نہیں دونوں عورتوں کی سب
اولادیں کہ زید سے ہوئیں زید کا ترکہ پائیں گی کہ نسب ثابت ہے۔ ہاں زوجہ ثانیہ ترکہ
پائے گی کہ نکاح فاسد ہے۔ دونوں عورتیں مہر کی تھیں ہیں۔ پہلی مطلقاً اور دوسری اس
صورت میں کہ حقیقتہً اس سے جماع کیا ہو فقط غفلت کافی نہیں پھر پہلی اپنا پورا مہر
پائے گی اور دوسری مہر مثل اور جو مہر بندھا تھا ان دونوں میں سے جو کم ہو وہ پائے گی
درختار میں ہے بجز مہر مثل فی نکاح فاسد ہو الذی فقد شرط من شرط الطہمۃ کثرت

مشکلہ تزوج الاختین معاد نکاح الاخت فی عدۃ الاخت احش بالوطر لا بغیرہ کا مخلوۃ ولم
یزد مہر مثل علی المسے لرضا یا باسحا ولو کان دون المسے لزم مہر مثل ہا یہ باب نکاح الرقیق
میں ہے بعض المقاصد فی النکاح الفاسد حاصل کا نسب و وجوب المہر والعدۃ درختار
میں ہے یستی الارث بکل صحیح فلا کوارث بفاسد ولا باطل اجماعاً واحد تمنا لے اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کا قول ہے وقت مغرب بہت
قلیل ہے اسی وجہ سے چھوٹی سورۃ مغرب میں پڑھتے ہیں اور بعد دو سنت و فصل
کے مغرب کا وقت نہیں رہتا یا ۵۔۶ منٹ اور رہتا ہے۔ عمر و کتا ہے نماز مغرب اول
وقت پڑھنا اور چھوٹی سورۃ کا پڑھنا یہ سب صحیح ہے مغرب کا وقت جب تک سرخی شفق
کی رہتی ہے باقی رہتا ہے بلکہ آدھ گھنٹہ سے زائد رہتا ہے لہذا اگر ارش ہے کہ
وقت مغرب کی پہچان کہ کب تک رہتا ہے اور کتنی دیر رہتا ہے اور زید و عمر کے قول

کی تصدیق اور یہ کہ نمرخی کے بعد جو سپیدی رہتی ہے اگر اُس وقت کوئی شخص نماز میں ہو کرے تو جائز ہے یا نہیں اور بلا کر اہت کس وقت تک پڑھنا جائز ہے۔ مینوا اور جودا۔

الجواب

زید کا قول محض غلط ہے اُس نے اپنی طبیعت سے یہ بات گرامی ہے جمعی تو وہ مشک کی حالت میں ہو خود نہیں جانتا کبھی کتاب نہیں رہتا پھر کتنا ہے ۵ یا ۶ منٹ اور پھر ہو یہ سب اُس کے باطل خیالات ہیں جن کو شرعی معاملات میں استعمال کرنا حرام ہو بلکہ نمر کا وقت اُس سپیدی کے ڈوبنے تک رہتا ہو جو عرضا یعنی جانب مغرب میں شمالاً جنم لے گا و صبح کی طرح پھیل جاتی ہو اُس کے بعد جو سپیدی نہ جنم لے گا شمالاً بلکہ آسمان میں اوپر کی طرف کو صحت طولاً صبح کا ذب کی طرح باقی ہے اُس کا اعتبار نہیں۔ غروب آفتاب سے اُس سپیدی ڈوبنے تک جو عرضا پھیل جاتی ہو اُس کے ان بلاد میں کم از کم ایک گھنٹہ ۱۸ منٹ وقت ہوتا ہے اور زائد سے زائد ایک گھنٹہ ۳۵ منٹ ۱۸ سے ۳۵ منٹ تک وقت بدلتا رہتا ہے کہ بعض دنوں میں سپیدی ایک گھنٹہ ۱۸ منٹ بعض دنوں میں ایک گھنٹہ ۹ منٹ بعض میں ۲۰۔ اسی طرح ۳۵ منٹ بعد غروب ہوتی ہے روالہ نماز تحت قول ما تین اشفق ہو الحمرة عند ہما وہی قالت الثلثة والیہ رجع الایام فرمایا روہ المحقق فی الفتح بانہ لا یسا عہد مدایہ ولا درایہ الخ وقال تلذذہ العلامة قاسم فی تصحیح القدوری ان رجوعہ لم یثبت لما نقلہ الکافہ من لدن الامۃ الثلثۃ الی الیوم من حکایتہ القولین دعوی علی علامۃ الصحاح بخلاف خلاف النقول قال فی الاختیار اشفق البیاض وهو مذہب الصدیق الخ ہاں مغرب کی نماز جلدی پڑھنا مستحب ہے اور بلا عذر دو رکعتوں کے قدر ویرگنا مکروہ تنزیہی یعنی خلاف اولے ہے درمختار میں ہے واستحب تعیل مغرب مطلق و تاخیر قدر رکعتیں مکروہ تنزیہ یا اور بلا عذر اتنی دیر لگنا جس میں کثرت سے متاخرے ظاہر ہو جائیں مکروہ تحریمی وہ کتاب ہے اسی میں ہے والمغرب الی استیباک النجوم اسی کثرتا کرہ تحریرا لا بعد زوال اللہ تعالیٰ الخ

مسئلہ۔ کیا حکم ہے علمائے اہلسنت و جماعت کا مسائل ذیل میں۔

(الف) زیور تقریباً یا طلافی روزانہ پہنا جاتا ہو یا رکھا رہے کیا دونوں پر زکوٰۃ ہے۔

جواب۔ حساب قیمت کا جس وقت زیور بنوایا تھا اور رہے گا یا فرخ بازار جو بروقت دینے زکوٰۃ کے ہو۔

(ج) جو روپیہ تجارت میں ہے مثلاً پارچہ یا کرانہ وغیرہ خرید لیا ہے اس پر زکوٰۃ کس حساب سے دینا ہوگی۔

(د) فی صدی کیا زکوٰۃ کا دینا ہوگا۔

(ه) زکوٰۃ کا روپیہ کا قمر مشرک و بانی رافضی قادیانی وغیرہ کو دینا چاہیے یا نہیں

(و) زکوٰۃ کا دینا اولیٰ اکس کو ہے بھائی بہن والدین جو صاحب نصاب نہوں ان کو دینا چاہیے یا نہیں۔

(ز) چھپن روپے جس شخص کے پاس ہوں وہ صاحب نصاب ہے اب وہ زکوٰۃ کا کیا دیوے۔

(ح) قربانی کس پر ہے اور واجب ہے یا فرض

(ط) آج کل ہندوستان میں گائے کی قربانی کو بعض مسلمان مشرکوں کی خوشنودی کے لئے منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بکری کی قربانی کرو تو کس کی قربانی کی جائے۔ ہیذا تو جروا۔

الجواب

(الف) زیور پر مطلقاً زکوٰۃ ہے ہر وقت پہنے رہیں خواہ کبھی نہ پہنیں واللہ تعالیٰ اعلم

(ب) سونے کے عوض سونا اور چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جائے جب تک

فرخ کی کوئی حاجت ہی نہیں وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائیگا۔ ہاں اگر سونے

کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو فرخ کی ضرورت ہوگی

نرخ نہ بنوائے کیوقت کا معتبر ہوگا نہ وقت ادا کا اگر ادا سال تمام سے پہلے یا بعد ہو بلکہ جس وقت یہ مالک نصاب ہوا اتحادہ ماہ عربی وہ تاریخ و وقت جب عود کریں گے اُس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا اسوقت کا نرخ لیا جائیگا واللہ تعالیٰ اعلم (ج) سال تمام پر بازار کے بھاؤ سے جو اُس مال تجارت کی قیمت ہو اُس کا چالیسواں دینا ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم

(د) آسانی اس میں ہے کہ فیصدی ڈھائی روپے واللہ تعالیٰ اعلم (۴) اُن کو دینا حرام ہے اور ان کو دے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم (۵) یہ جن کی اولاد میں ہے جیسے ماں باپ دادا دادی نانا نانی اور جو اُس کی اولاد ہیں جیسے بیٹا بیٹی پوتہ پوتنی نواسا نواسی ان کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور بھائی بہن اگر مصروف زکوٰۃ ہوں تو ان کو دینا سب سے افضل ہے واللہ تعالیٰ اعلم (ن) چھپن روپیہ کا چالیسواں حصہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ح) صاحب نصاب جو اپنی حوائج اصلیت سے فارغ چھپن روپیہ کے مال کا مالک ہو اُس پر قربانی واجب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ط) مشرکوں کی خوشنودی کے لئے گائے کی قربانی بند کرنا حرام حرام سخت حرام ہے اور جو بند کر لیا جہنم کے عذاب شدید کا مستحق ہوگا اور روز قیامت مشرکوں کے لئے ساتھ ایک رسی میں باندھا جائیگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشملہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس شخص کے ذمہ نماز قضا دس یا بارہ یا چودہ سال کی ہو وہ شخص کس طریقہ سے نماز قضا پھیرے جو طریقہ آسان ہو اور قضا فرمائیے مع نیت اور وتر کے کہ نماز وتر قضا پڑھی جائے گی یا نہیں۔ جواب عام فہم ہو بیٹو اتوجروا۔

الحی علیہ

قضا ہر روز کی نماز کی بنی رکعتیں ہوتی ہیں۔ دو فرض فجر کے چار ظہر۔ چار عصر۔ تین مغرب
 چار عشا کے اور تین وتر۔ اور قضا میں یوں نیت کرنی ضرور ہے۔ نیت کی میں نے سب
 میں پہلی یا سب میں پچھلی فجر کی جو مجھ سے قضا ہوئی یا پہلی یا پچھلی ظہر کی جو
 مجھ سے قضا ہوئی اور ابھی تک میں نے اسے ادا نہ کیا۔ اسی طرح ہر نماز میں کیا کرے
 اور جس پر قضا نمازیں کثرت سے ہیں وہ آسانی کے لئے اگر یوں بھی ادا کرے تو جائز ہے کہ
 ہر رکوع اور ہر سجدہ میں تین تین بار سبحان ربی العظیم سبحان ربی الاعلیٰ کی جگہ صرف ایک
 ایک بار کرے مگر یہ ہمیشہ ہر طرح کی نماز میں یاد رکھنا چاہیے کہ جب آدمی رکوع میں پورا پہنچ جا
 اس وقت سبحان کا سین شروع کرے اور جب عظیم کا میم ختم کرے اس وقت رکوع سے
 سر اٹھائے اسی طرح سجدہ میں۔ ایک تخفیف کثرت قضا والے کے لئے یہ ہو سکتی ہے دوسری
 تخفیف یہ کہ فرضوں کی تیسری اور چوتھی رکعت میں الحمد شریف کی بجائے فقط سبحان اللہ
 تین بار لکر رکوع کرے مگر وتروں کی تینوں رکعت میں الحمد اور سورۃ دونوں ضرور پڑھی جائیں
 تیسری تخفیف یہ کہ پچھلی التعمیات کے بعد دونوں درودوں اور دعا کی جگہ صرف اللھم
 صل علی محمد والہ لکر سلام پچھرے چوتھی تخفیف یہ کہ وتروں کی تیسری رکعت میں دعا
 قنوت کی جگہ اللھم اکبر لکر فقط ایک یا تین بار رب اغفر لی کے واسطہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ کیا حکم ہے شرع مطہر کا اس مسئلہ میں کہ تین بھائی حقیقی ایک مکان میں رہتے
 تھے کچھ عرصہ کے بعد میں قطع ہو گئے دو مکانوں کا دروازہ ایک ہی رہا اور تیسرے قطع کا
 دروازہ علیحدہ دوسری جانب کو بنایا گیا مگر اس مکان میں ایک کھڑکی پچھلے دونوں قطعوں
 میں آمد و رفت کے واسطے رہی جس کے باعث سے تینوں بھائیوں کے مکان ایک
 ہی سمجھے جاتے ہیں۔ اس تیسرے قطعہ یعنی کھڑکی والے مکان کے ساکن کا انتقال
 ہو گیا تو مرحوم کی بی بی ایام عدت میں اس کھڑکی سے پچھلے دونوں قطعوں میں جاسکتی
 ہے یا نہیں اور پچھلے دونوں قطعوں کے مالک بھی مرحوم ہی تھے بیوا تو جردا۔

الجواب

جبکہ میت کا مکان سکونت وہ تھا عورت اُس میں عدت پوری کرے اور کھڑکی دو مکانوں کو ایک نہیں کر سکتی واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ - کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے نکاح کیا بعد رخصت کے یہ معلوم ہوا کہ عورت امراض سخت میں مبتلا ہے اور اولاد کی اُس سے قطعاً نا امید ہے اور کلہ و بارخانہ داری سے بالکل مجبور ہے۔ دو سال تک زید نے اپنی عورت کا علاج کیا مگر کچھ افاقہ نہیں ہوا۔ مجبوراً زید نے دوسرا نکاح کیا زوجہ اولے کے والدین نے اپنی لڑکی کو اپنے مکان پر روک لیا اور زید کے یہاں بھیجنے سے انکار کیا چند بار زید اپنی بی بی کے لینے کے واسطے گیا اور بہت خوشامد کی مگر زوجہ اولے کے والدین کسی طرح رضامند نہیں ہوئے زید اُس کے بلائے کی کوشش میں ہے ایسی حالت میں زید کے پیچھے ناز جائز ہے یا نہیں بینوا توجروا۔

الجواب

اگر یہ صورت واقعہ ہے تو زید کا قصور کیا ہے اُس کے پیچھے ناز بے تکلف روا ہو اگر اولاد شرکاً امامت رکھتا ہے قال اللہ تعالیٰ لا قورس و انہر کا و ذر شو لہ اللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ - کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید ایک بازاری عورت طوائف کا بیٹا ہے۔ بچپن سے زید کی طبیعت علم کی طرف مائل تھی حتیٰ کہ وہ عالم ہو گیا ناز اُس کے پیچھے پڑنا جائز ہے یا نہیں کیونکہ اُس کے والد کا پتہ نہیں کہ کون تھا۔ بینوا توجروا۔

الجواب

ناز جائز ہونے میں تو کلام نہیں بلکہ جب وہ عالم ہے اگر عقیدہ کاشی ہو اور کوئی وجہ اُس کے پیچھے منع ناز کی نہ ہو تو وہی امامت کا مستحق ہو جبکہ حاضرین میں اُس سے زیادہ کسی کو مسائل ناز و طہارت کا علم نہ ہو کافی الدر المختار وغیرہ من الاسفار واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا حکم ہے شرع مطہر کا اس میں کہ دعوت طعام کو کسی سنت ہو اور کس دعوت طعام سے انکار کرنا اور قبول نہ کرنا گناہ ہے بالتفصیل ارشاد ہو۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

دعوت ولیمہ کا قبول کرنا سنت ہو کہ وہ ہے جبکہ وہاں کوئی معصیت مثل مزا میسر وغیرہ نہ ہو نہ اور کوئی مانع شرعی ہو اور اس کا قبول وہاں بجائے میں ہو کھانے نہ کھانے کا اختیار ہو باقی عام دعوتوں کا قبول افضل ہے جبکہ نہ کوئی مانع ہو نہ کوئی اس سے زیادہ اہم کام ہو اور خاص اس کی کوئی دعوت کرے تو قبول نہ کرنے کا اسے مطلقاً اختیار ہے رد المحتار میں ہر دعویٰ الی ولیمہ ہی طعام العرس قبل الولیمہ ہم کل طعام فی السنۃ عن الترتاشی اختصت فی اجابۃ الدعویۃ قال بعضهم واجبت لایس ترکہا دقال بالاماتہ ہی سنتہ والافضل ان یجیب اذا کانت ولیمہ والا فہو بخیر الا اجابۃ افضل لان فیہا او خال السور فی قلب المؤمن واذا اجاب فعل علیہ اکل اولاد الافضل ان یاکل لو غیر صائم فی النہایۃ اجابۃ الدعویۃ سنتہ ولیمہ او غیرہ یا والدعویۃ یقصد بہا التقاول او انشاء الرحمہ او اشبہ فلا ینبغی اجابۃ لایسا اہل العلم اخصوا فی الاختیار ولیمہ العرس سنتہ قدیمیۃ ان لم یحیثا ثم وجعل لادۃ متہزار بالمضیف لہ وقت قصہ اہمنا سنتہ ہو کہ وہ بخلاف غیرہ واضح شرح الہدایۃ بانہما قرینتہ من الوجہ فی التماثل خانہ عن الیتامیج لودعی فی دعوتہ قالوا اجابۃ الماعیۃ ان لم یکن ہنک معیتہ ولا عتہ ولا تنہی سلم فی زماننا اللہ عالم یقینا ان لا بدعۃ ولا معصیۃ احد الظاہر علی غیر الولیمہ لما مر تامل احد و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

(۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج براق پر سوار ہوتے وقت اللہ تعالیٰ سے وعدہ لے لیا ہے کہ روز قیامت جبکہ سب لوگ اپنی اپنی قبروں سے اٹھیں گے ہر ایک مسلمان کی قبر پر اسی طرح ایک ایک براق بھیجوں گا جیسا کہ آج آپ کے واسطے بھیجا گیا ہے یہ مضمون صحیح ہے یا نہیں کیونکہ کتاب معارج النبوت سے لوگ اس کو بیان کرتے ہیں۔

(ب) کتاب معارج النبوۃ کیسی کتاب ہے اور اس کے مصنف عالم الہدٰی متبرعہ محقق تھے یا نہیں۔

(ج) طوائف جس کی آمدنی صرف حرام پر ہے اس کے یہاں میلاد شریف بڑھنا اور اسکی اسی حرام آمدنی کی تنگائی ہونی شریعتی پر فائز ہے یا نہیں۔

(د) مجلس میلاد شریف میں بیان مولود شریف کے ذکر شہادت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور واقعات کر بلا پڑھنا جائز ہیں یا نہیں۔

(ه) عاتقون جنت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نسبت یہ بیان کرنا کہ روز محشر وہ برہنہ سر و پا ظاہر ہوں گی اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خون آنودہ اور زہرا آنودہ کپڑے کا ندرے پر ڈالے ہوئے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دندان مبارک جو جنگ احد میں شہید کیا گیا تھا ہاتھ میں لئے ہوئے بارگاہ آبی میں حاضر ہوں گی اور عرش کا پایہ پیکر بلائیں گی اور خون کے معاد خضہ میں امت عاصی کو بخشوائیں گی صحیح ہے یا نہیں۔

(و) مجلس میلاد شریف پڑھنے کے لئے پیشتر ٹھہر لینا کہ ایک روپیہ دو توہم پڑھیں گے اور باس سے کم پر نہیں پڑھیں گے اور وہ بھی اس سے پیشگی بطور بیعنا یا سالی جمع کر لینا جائز ہے یا نہیں۔

(ز) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شب معراج عرض آگہی پر منع تعلین مبارک تشریف لیجانا صحیح ہے یا نہیں۔

(ح) رافعیوں کے یہاں محرم میں ذکر شہادت و مصائب شہدائے کر بلا سے منع و مریضہ صنفائیس و دہر پڑھنا جائز ہیں یا نہیں۔

(ط) بیان کیا جاتا ہے کہ شب معراج حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آپ کے والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا غائب دکھایا گیا اور ارشاد باری ہوا کہ اے حبیب یاں یاں

اللہ کے حضور حاضر ہونا کہتا چاہیے نہ کہ تشریف لیجا ۱۲ مولف یعنی منع تعلین مبارک پر ۱۲ مولف

کو بخشنے یا امت کو سب نے مال باپ کو چھوڑا امت اختیار کی یہ صحیح ہے یا نہیں
(د) زید باوجود اطلاع پائے جوابات سوالات مذکور الصدر کے اگر اپنے قول و افعال
مذکور بالا سے باز نہ آئے اور تائب نہ ہوا اور ان جوابات کو چھوڑنا تصور کرے اور یہی بیانات
اور طریقے جاری رکھے تو اس سے مجلس شریف پڑھوانا جائز ہے یا نہیں۔ بیضا تو جردا۔

الجواب

(۱) بے اصل ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ب) سنی و عظامتہ۔ کتاب میں رطب و یابس سب کچھ ہے واللہ تعالیٰ اعلم
(ج) اس مال کی شیرینی پر فاقہ کرنا حرام ہے مگر جبکہ اس نے مال بد مکر مجلس کی ہوا اور
یہ لوگ جب کوئی کار خیر کرنا چاہتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اور اس کے لئے کوئی شہادت
کی حاجت نہیں اگر وہ کہے کہ میں نے قرض لیکر یہ مجلس کی ہے اور وہ قرض اپنے مال
حرام سے ادا کیا ہے تو اس کا قول مقبول ہوگا کما فی فی البدیہۃ وغیرہ بلکہ شیرینی اگر
اپنے مال حرام ہی سے خریدی اور خریدنے میں اس پر عقد و نقد جمع نہ ہوئی یعنی حرام
روپیہ دکھا کر اس کے بدلے خرید کر وہی حرام روپیہ دیا اگر ایسا نہ ہوا ہو تو مذہب مفتی پر پردہ
شیرینی بھی حرام نہ ہوگی۔ جو شیرینی اسے خاص اجرت زنا یا غنائیں ملی یا اس کے کسی آغا
نے تحفہ میں بھیجی یا اس کی خریداری میں عقد و نقد مال حرام پر جمع ہوئی وہ شیرینی حرام اور
اس پر فاقہ حرام ہے یہ حکم تو شیرینی دفا تحہ کا ہوا اگر ان کے یہاں جانا اگرچہ مجلس شریف
پڑھنے کے لئے ہو مصیبت یا غنہ مصیبت یا تہمت یا منفعہ تہمت سے خالی نہیں اور ان
سب سے بچنے کا حکم ہے حدیث میں ہے من کان یومن باللہ والیوم الآخر فلا یقعن
مواقع التہم چنانچہ عروجل اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ ہرگز تہمت کی
تہمت نہ کھڑا ہوا اول تو ان کی چوکی اور فرش اور برہا ستمالی چیز انہیں احتمالات خباثت پر
ہی ہے۔ جو اہل تقویٰ نہیں آتے ان کے ساتھ قریب۔ آگ اور بارود کا قریب ہو

اور جو اہل تقویٰ ہے اُس کے لئے وہ لوہار کی بھٹی ہے کہ کپڑے جلے نہیں تو کالے ضرور ہو گئے پھر اپنے نفس پر اعتماد کرنا اور شیطان کو دور سمجھنا احمق کا کام ہے ومن وقع حوالہ الحی
 اوشک ان تقع فیہ جو رننے کے گرد چرائیگا کبھی تمہیں پڑ بھی جائیگا واللہ تعالیٰ اعلم
 (۱۵) علمائے کرام نے مجلس میلاد شریف میں ذکر شہادت سے منع فرمایا ہے کہ وہ مجلس سرور ہے ذکر حزن مناسب نہیں کہانی مجمع البحار واللہ تعالیٰ اعلم
 (۱۶) یہ سب محض جھوٹ اور افتراء اور کذب اور گستاخی و بے ادبی ہے مجمع اولین و
 آخرین میں اُن کا برہنہ تر شریف لانا جن کو برہنہ سر بھی انتخاب نے بھی نہ دیکھا وہ کہ جب
 صراط پر گزر فرمائیں گی زیر عرش سے منادی ندا کرے گا اے اہل محشر اپنے سر جھکا لو اور اپنی
 آنکھیں بند کر لو کہ فاطمہ بیٹی محمد کی صراط پر گزر فرماتی ہیں پھر وہ نور انہی ایک برق کی طرح
 شریبزار حوریں جلو میں لئے ہوئے گزر فرمائیگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۱۷) اللہ عزوجل فرماتا ہے لا تشذوا بآیاتی غنا ظیللا یہ ممنوع ہے اور ثواب عظیم ہے
 محمدی مطلق واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۸) یہ محض جھوٹ اور موضوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم
 (۱۹) حرام ہے کہ ہم جنس باہم جنس پر از حدیث میں ارشاد ہو لا تتجاسروہم
 اُن کے پاس نہ بیٹھو۔ دوسری حدیث میں فرمایا من کثر سواد قوم فهو منہم جو کسی قوم کا مجمع ہو جا
 وہ انہیں میں سے ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲۰) محض جھوٹ افتراء اور کذب و بہتان ہے۔ اللہ و رسول پر افتراء کرنے والے فلاح
 نہیں پاتے جل و علا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۲۱) جو بعد اظہار احکام شرعیہ نہاتے اور انہیں افعال پر مصر ہے اور فتوائے شریعت
 کو جھوٹا تصور کرے وہ کراہ ہے اُس سے مجلس شریف پڑھوانا یا اُس کا سنتنا اُس سے
 امید ثواب رکھنا اسکی تعظیم کرنا سب ناجائز ہے جب تک تائب نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۵ ان حوائج کا پڑھنا جائز ہے نہ ہی موضوعات اور لافیں نہ تمہیں ان کی کھرت اشتیاق دلائی ہو اُن کا پڑھنا ناجائز اور حدیث شریف کے کراہی اور جلیب کو انکار و ریاض ہے اور لاف

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کتنا ہجرت کرنا ہے تو بجائے کابل کے مدینہ منورہ کو ہجرت کرونگا کم از کم یہ تو ہوگا کہ مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنے سے پچاس ہزار ناز کا ثواب ملیگا اور کتنا ہے دین مدینہ منورہ سے نکلا ہے اور پھر اسی طرف پلٹ جایگا پس اس جگہ سے کون جگہ افضل ہوگی اور اس زمانہ میں جبکہ نصاریٰ کا قبضہ اُس جگہ ہے کابل سے ہزار درجہ اس جگہ کی ہجرت کو افضل کہتا ہے اور اپنے لئے باعث سلامتی دین و شفاعت تصور کرتا ہے زید کا یہ خیال درست ہے یا نہیں اور یہ ہجرت اُس کی درست ہوگی یا نہیں اور اگر ہجرت میں یہ نیت کرے کہ جب تک بیت اللہ شریف اور مدینہ منورہ پر کفار کا قبضہ ہے اتنی مدت اپنے وطن میں نہ آئیگا ایسی نیت اُس کی درست ہوگی یا نہیں۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

زید کے بالائی خیالات سب صحیح ہیں بیشک مدینہ منورہ سے کسی شہر کو نسبت نہیں ہوگی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں والدینہ خیر لکم لو کانوا یعلون۔ مدینہ منورہ اُن کے لئے سب سے بہتر ہے اگر وہ جانیں مگر مدینہ طیبہ میں مجاورت ہمارے ائمہ کے نزدیک مکروہ ہے کہ حفظ آداب نہیں ہو سکیگا اور قبضہ کفار کا بیان غلط اور ہو تو نیت کہ اُن کے قبضہ تک وہیں رہیگا اکی نیت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ خدمت والا میں گوارش ہے کہ براہ کرم امور ذیل کا جواب مرحمت فرما کر خادم کی تسلی فرمائیں۔

(۱) مسائل خلافت اسلامیہ و ہجرت عن المنہ کے متعلق مولوی عبدالباری فرنگی محلی و ابوالکلام آزاد وغیرہ نے جو کچھ آواز اٹھائی ہے یہ حدود اسلامیہ و شرعیہ کے موافق ہے یا خلافت (۲) ہر لحاظ سے جناب والا کی خاموشی کن مصالح کی بنا پر ہے اگر موافق ہو تو کیوں ان اصحاب کی تائید میں آواز نہیں اٹھاتے اور اگر خلافت ہے تو دوسرے مسلمانوں کو

خطرناک ہلاکت سے کیوں نہیں روکا جاتا جناب والائے اپنے لئے کیا راہ تجویز فرمائی ہے
 بیواؤ جو روا۔

الجواب

مقصد بتایا جاتا ہے اماکن مقدسہ کی حفاظت اس میں کون مسلمان خلاف کر سکتا ہے اور
 کارروائی کی جاتی ہے کفار سے اتحاد مشرک لیڈروں کی غلامی و تقلید قرآن شریف و حدیث
 شریف کی عمر کو بت پرستی پر نشان کرنا مسلمانوں کا تشقہ لگوانا کافروں کی جے بولنا۔ رانم بھینچ
 پھول چڑ بانا۔ اور رائن کی پوجا میں شریک ہونا مشرک کا جنازہ اپنے کندھوں پر اٹھا کر انکی
 جے بولکر گھٹ کو لیجا تا۔ کافروں کو مسجد میں لیجا کر مسلمانوں کا واعظ بنانا۔ شعار اسلام
 قربانی گاؤ کو کفار کی خوشامد میں بند کرنا ایک ایسے مذہب کی فکر میں ہوتا جو اسلام
 کفر کی تمیز اٹھاوے اور بتوں کے معبد پر آگ کو مقدس ٹھہرائے اور اسی طرح کے بہت اقوال
 احوال افعال جن کا پانی سر سے گر گیا جنھوں نے اسلام پر یکسر پانی پھیر دیا کون مسلمان
 ان میں موافقت کر سکتا ہے۔ ان حرکات خبیثہ کے رو میں فتوے لکھے گئے اور لکھے جاتے ہیں
 ہیں اس سے زیادہ کیا اختیار ہے پاکی ہے اُسے جو مقلب القلوب والا بصار ہے۔

حسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو تپا یا دخت بوجہ غفلت تسبیح
 اگر جاتا ہے یا جانور ذبح کر دیا جاتا ہے تو پھر بعد سترائے غفارت اُن کا تسبیح میں مشغول ہونا
 ثابت ہے یا نہیں بیواؤ جو روا۔

الجواب

رب عز وجل فرماتا ہے تسبیح لہ ما فی السموات السبع والارض ومن فیہن وان من شیء
 الا تسبیح جملہ دکن لا تفقہون تسبیح لہ اُس کی تسبیح کرتے ہیں آسمان اور زمین اور
 جو کوئی اُن میں ہیں اور کوئی چیز ایسی نہیں جو اُس کی حمد کے ساتھ اُس کی تسبیح نہ کرتی ہو مگر

اُن کی تسبیح نہیں سمجھتے یہ کلیہ عامہ جمیع اشیاء عالم کو شامل ہے ذی روح ہوں یا بی روح
اجسام محضہ جن کے ساتھ کوئی روح نباتی بھی قائم نہیں دائم تسبیح ہیں کہ ان میں شئی
کے دائرے سے خارج نہیں مگر اُن کی تسبیح بے منصب لایت نہ سموع نہ مفہوم اور وہ اجسام
جن سے روح انسی یا ملکی یا جنی یا حیوانی یا نباتی متعلق ہو اُن کی تسبیحیں ہیں ایک تسبیح جسم
کہ اُس روح متعلق کے اختیاری نہیں وہ اُسی ان میں شئی کے عموم میں اُسکی اپنی ذاتی
تسبیح ہے دوسری تسبیح روح یہ ارادی و اختیاری ہے اور مرتبہ میں ہر مسلمان کو سموع
و مفہوم۔ اس تسبیح ارادی میں غفلت کی سزا حیوان و نباتات کو قتل و قطع سودجائی پر اور
اُس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک ہو جائے منقطع ہو جاتی ہے، ولذا لکھ دین
نے فرمایا ہو کہ تر گھاس مقابری سے نہ اُکھڑیں فانہ ما دام رہا تسبیح اللہ تعالیٰ فیوش البیت
کہ وہ جب تک رہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے تو میت کا دل بھلتا ہے مگر قتل و قطع و موت
و میں کے بعد بھی وہ تسبیح کہ نفس جسم کی تھی جب تک اُس کا ایک جزو لا تجزئ باقی رہے گا
منقطع نہ ہوگی ان میں شئی کو تسبیح بجز اسے روح سے تعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ ہے تو
منقطع ہو و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اہلسنت و جماعت اس مسئلہ میں کہ ایک مولوی
صاحب دعوائیں اس طرح کہتے تھے ”اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کو اپنے کلام
پاک میں یوں ارشاد فرماتے ہیں“ اور کبھی اس طرح کہتے تھے ”ارشاد فرماتا ہے“ کہیں تو
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور کہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ایسے کلام کے کہنے سے انسان
پر کفر و شرک تو لازم نہیں آتا یا آتا ہے۔ گنہگار ہوتا ہے یا نہیں اور کتابوں کے نصف
نے اللہ فرماتے ہیں کیوں نہیں لکھا اور فرماتا ہے لکھا اس کی کیا وجہ ہو۔ بیوا تو جردا۔

الجواب

اللہ عزوجل کو ضمائر مفرد سے یاد کرنا مناسب ہے کہ وہ واحد فرد و تر ہے اور تعظیماً ضائر

جمع میں بھی حج نہیں اس کی نظیر قرآن عظیم میں ضامن متکلم میں تو صد ہا جگہ ہے انا نحن
 نزلنا الذکر ہا نا الحفظون اور ضامن خطاب میں صرف ایک جگہ ہے وہ بھی کلام کافر سے
 کہ عرض کر یکادب ارجعون اعلیٰ صالحا اُس میں علمائے تادیل فرمادی ہے کہ راجع کی
 جمع باعتبار تکرار ہے یعنی ارجع ارجع ارجع ہاں ضامن غیبت میں بے ذکر مرجع صیغہ
 جمع فارسی اور اردو میں بکثرت بلانا کثیر رائج ہیں ۷

آسمان بار امانت تو انست کشید قرعہ قال بنام من دیوانہ تر و مند

ع سعید یار و ز ازل جنگ بتر کاں دادند ۷

ز رویت ماہ تا باں آفرید مند ز قدرت سر و پتاں آفرید مند

ایسی جگہ لوگ تضاد قدر کو مرجع بتاتے ہیں۔ بہر حال یہ ہیں کہنا مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے مگر اس میں کفر و شرک کا حکم کسی طرح نہیں ہو سکتا نہ گناہی کہا جائیگا بلکہ خلاف
 اولیٰ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اکثر قاعدہ
 ہے جب لڑکا چار برس چار ماہ چار دن کا ہو جاتا ہے تو بسم اللہ شریعت اُس کو پڑھاتے
 ہیں اور خوشی کرتے مٹھائی وغیرہ بانٹتے ہیں اس کا کیا حکم ہے جائز ہے یا نہیں سنت ہے
 یا مستحب کیا یہی ضرور ہے کہ جب لڑکے کی عمر مذکورہ بالا ہو جب ہی پڑھائی جائے یا کم و بیش
 پر بھی پڑھا سکتا ہے اور کسی عالم کے پاس لیجائے یا ہر شخص صحیح عقیدہ پڑھا سکتا ہے
 نیز مستون طریقہ ارقام فرمائیے مینو اتوجروا

الجواب

طریقہ مذکورہ جائز ہے اور اتنی عمر ضروری نہیں کم و بیش بھی ہو سکتی ہے اور عالم کو پڑھانا
 بہتر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ حضرات کرام اہلسنت و اہل علم شریعت کیا فرماتے ہیں کہ زید مشنی

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سامنے ہو کر دوسرے سے کہا صلاۃ ہو گئی اور جماعت تیار ہے اس نے کہا نماز پڑھنے والے پر غصہ بھیجتا ہوں جب یہ ذکر ایک تیسرے شخص کے سامنے ہوا اور لوگوں نے کہا یہ کلمہ کفر ہے تو اس نے کہا کہ ایسی باتوں سے کفر نہیں عائد ہوا اگر تا حال انکے یہ شخص عاقل بالغ ہو اس شخص کا کیا حکم ہے بیوا تو جردا۔

الجواب

اس کلمے سے وہ شخص کافر ہو گیا اس کی عورت نکاح سے نکل گئی اور یہ تیسرا بھی نئے سرے سے کلمہ اسلام پڑھے اور اپنی عورت سے اس کے بعد نکاح کرے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عہدے کے بعد مکان چھوڑنے اپنے دو سال کے ایک خط صرف بنام وارث زوجہ اپنی کے اس مضمون کا لکھا کہ ہم اپنی زوجہ کو طلاق دیتے ہیں اب اس کو بے مرے چاہیے کہ گھر سے میرے چلی جائے اب ہمارا آنا نہیں ہو گا اور اس کا نشان و پتہ نہیں کہ کہاں چلا گیا۔
حرف اس خط کا اس کے دوسرے خطوں کے ساتھ ملتا جلتا ہے شبہہ کو دخل نہیں آیا طلاق ہوئی یا نہیں بیوا تو جردا۔

الجواب

اگر عورت اور کرتی ہے کہ یہ خط اس کے شوہر ہی کا ہے تو اسے اختیار ہے کہ بعد عدت جس سے چاہے نکاح کر لے کما نفع علیہ فی المندتہ عن محیط السخری واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایام حمل میں طلاق دینا جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو عدت اس کی کیا ہے بیوا تو جردا۔

الجواب

حمل میں طلاق نہ دی جائے اگر دیگا ہو جائے گی عدت وضع حمل ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ۔ چہ میفرمایند علمائے دین شرع متین درین مسئلہ کہ امام نے سورہ المائدہ رکوع یعنی دعوہ عذاب عظیمہ تک پڑھی جس میں الحمد للہ الکتاب کا رب غنیہ ہدے للمتقین للذین یومنون بالغیب و یقیمون الصلوٰۃ و مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ یُنْفِقُوْنَ تک ٹھیک پڑھی بعدہ بجائے والذین یومنون بما انزل کے والذین یومنون بالغیب پڑھ کر آگے کو پڑھ گئے اور آگے بجائے ان الذین کے والذین پڑھی اور سجدہ سو بھی کیا نماز ہوئی یا نہیں وصرت آیات مذکورہ کے پڑھنے سے نماز ہوگی یا نہیں مینوا تو جروا

الجواب

نماز ہو گئی سجدہ سو کی بھی کوئی حاجت نہ تھی واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی پنواڑی یا کسی سرسرفروش کو دس یا پانچ روپے کوئی شخص دے اور اس سے کہے کہ جب تک میرا روپیہ تمہارے ذمہ ہی مجھے بان بعد خرچ روزانہ کے دیا کرو اور جب روپیہ واپس کرو گے تو مت دینا یہ صورت جائز ہے یا نہیں اور نہیں تو جواز کی کونسی صورت ہے مینوا تو جروا

الجواب

یہ صورت خاص سود اور حرام ہے۔ سود کے جواز کی کوئی شکل نہیں واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قصاب کے لئے بھی شرط ہے کہ ساڑھے باون تو لے چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا یا بمقدار اس کے روپیہ موجود ہوں جب قربانی واجب یا کہ اتنی مقدار کی مالیت ہو چاہے اس کے پاس کاشت ہو یا چوپائے ہوں اگر ایک شخص کے پاس ساڑھ روپے کی بھینس یا بیل ہے تو اس پر قربانی ہے یا نہیں کسی شخص کو ہزار روپے ماہوار کی آمدنی ہے لیکن بزانہ قربانی ایک روپیہ بھی اس کے پاس موجود نہیں تو کیا وہ شخص فرض لیکر قربانی کرے گا یا نہیں علیٰ ہذا القیاس کاشت نہ رخت کر کے قربانی کرے یا نہیں۔ مینوا۔ تو جروا۔

الجواب

قربانی واجب ہونے کے لئے صرف آنا ضرور ہے کہ وہ ایام قربانی میں اپنی تمام اصلی حاجتوں کے علاوہ چھپن روپے کے مال کا مالک ہو چاہے وہ مال نقد ہو یا بیل بھینس یا کاشت۔ کاشتکار کے ہل کے بیل اس کی حاجت اصلیہ میں داخل ہیں ان کا شمار نہ ہو۔ ہزار روپے ماہوار کی آمدنی والا آدمی قربانی کے دن چھپن روپے کے مال کا مالک نہ ہو یہ صورت خلاف واقعہ ہے اور اگر ایسا فرض کیا جائے کہ اس وقت وہ فقیر ہے تو ضرور اس پر قربانی نہ ہوگی اور جس پر قربانی ہے اور اس وقت نقد اس کے پاس نہیں وہ چاہے قرض لیکر کرے یا اپنا کچھ مال بیچے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۱۔ کیا فرماتے ہیں علمائے احناف اس مسئلہ میں کہ امام کو تین آیتوں کے بعد معنی میں فساد ہو گیا جیسا کہ سورہ یوسف کے شروع میں چار آیات کے بعد رَأٰی مَثْمُور کی جگہ رَأٰی مَثْمُور پڑھا اس حالت میں نماز ہوگی یا نہیں۔

الجواب

فساد معنی اگر ہزار آیت کے بعد ہو نماز جاتی رہے گی مگر یہاں دایتمہ میں ت کا زبر پڑھنا مقصد نہیں نماز ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۶۲۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر اذان نہ ہوئی ہو یا ہوئی ہو مگر غلط تو نماز میں کیا خرابی ہے جبکہ ان صورتوں میں نماز پڑھی۔ نماز تراویح حافظہ نابالغ پڑھا سکتا ہے یا نہیں۔ نابالغ اذان دے سکتا ہے یا نہیں اگر دیدی ہو تو مائی چاہیے یا نہیں بینوا تو جردا۔

الجواب

(۱) بغیر اذان کے جماعت کرنا مکروہ ہر اور نماز مکروہ ہوگی اور اذان اگر ایسی غلط ہوئی کہ شرعاً اذان نہ ٹھہری تو وہ بھی بغیر اذان ہے واللہ تعالیٰ اعلم (۲) نابالغ کے پیچھے

بالغ کی کوئی نماز نہیں ہو سکتی اگرچہ تراویح یا نفل محض ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔ (۳) نابالغ اگر قفل ہے کماؤں کی اذان اذان بھی جائے تو حرج نہیں اور اگر اُس کی اذان کو اذان نہ سمجھیں گے نفل گمان کرینگے تو لوٹی جائے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۶۳ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بعد ختم ہونے وقت سحری کے قصبہ یا برگان شب کے یعنی وقت سحری کے تو اُس کا روزہ ہوا یا نہیں بیوا تو جردا

الجواب

اگر بعد طلوع صبح صادق پیار و زہ نہوا اسے پورا کرے اور قضا کے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۶۴ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے چاندی پیتل کانہ وغیرہ کی انگوٹھی یا بٹن یا گھڑی کی زنجیر مرد کو پہننا جائز ہے یا نہیں اور اُن کو پہنکر نماز پڑھنا یا پڑھنا درست ہے یا نہیں بیوا تو جردا۔

الجواب

چاندی کی ایک انگوٹھی ایک نگ کی ساڑھے چار ماشہ سے کم وزن کی مرد کو پہننا جائز ہے اور دو انگوٹھیاں یا کئی نگ کی ایک انگوٹھی یا ساڑھے چار ماشہ خواہ زائد چاندی کی اور سونے کانے پیتل لوہے تانبے کی مطلقاً ناجائز ہیں گھڑی کی زنجیر سونے چاندی کی مرد کو حرام اور اور دھاتوں کی ممنوع ہے اور جو چیز یہ منع کی گئی ہیں اُن کو پہنکر نماز اور امامت مکروہ تحریمی ہیں واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۶۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے چاندی کے بلا زنجیر کے بٹن مرد کو درست ہیں یا نہیں بیوا تو جردا۔

الجواب

بے زنجیر کے بٹن چاندی سونے کے مرد کو جائز ہیں اور زنجیر دار منع واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۲ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص چاندی کے بھڑا
بٹن بہ نیت زیبائش نہ پہنے بلکہ اس خیال سے پہنے کہ دوسری قسم کے بٹن جلد ٹوٹ
جاتے ہیں تو ہیندا درست ہیں یا نہیں بیوا تو جردا۔

الجواب

اس نیت سے ناجائز جائز نہیں ہو سکتا واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۶۳ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ شخص جس نے سنتیں فحش
کی نہ پڑھی ہوں اور دس بارہ منٹ طلوع میں باقی ہوں تو وہ نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں
اسی طرح ظہر کی سنتیں بغیر پڑھے امامت کر سکتا ہے یا نہیں بیوا تو جردا۔

الجواب

اگر وقت بقدر فرض ہی کے باقی ہے تو آپ ہی سنتیں چھوڑیگا پھر اگر جماعت میں کسی نے
ابھی سنتیں نہ پڑھیں یا جس نے پڑھیں وہ قابل امامت نہیں تو جس نے نہ پڑھیں
وہی امامت کر لیا اور اگر وقت میں وسعت ہے تو سنت قبلہ کا ترک کرنا گناہ ہے اور
اس کی امامت مکروہ دس بارہ منٹ میں سنتیں اور فرض دونوں ہو سکتے ہیں سنتیں پڑھ
نماز پڑھاے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۴ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز کو اسطے سننے آدمی کو جگنا
جائز ہے یا نہیں بیوا تو جردا۔

الجواب

جگنا تا ضرور ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۶۵ کیا فرماتے ہیں علمائے احناف اس مسئلہ میں کہ تکبیر کھڑے ہو کر سننا منگو
ہے یا بیٹھ کر بیوا تو جردا۔

الجواب

بیٹھ کر سنے کھڑے ہو کر سننا مکروہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ - کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام رکوع میں ہے اور ایک شخص صحت ایک تکبیر لکر شامل جماعت ہو گیا تو یہ تکبیر تحریمہ یعنی ادائی ہوئی یا مسنونہ بصورت میں نماز اس مقتدی کی ہوگی یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

اگر اس نے تکبیر تحریمہ کہی یعنی سیدھے کھڑے ہوئے تکبیر کہی کہ ہاتھ پھیلائے تو زانو تک نہ جائے تو نماز ہو گئی اور اگر تکبیر انتقال یعنی جھکے ہوئے تکبیر کہی تو نماز نہ ہوگی اسے تکبیر کہنے کا حکم ہے تکبیر تحریمہ اور تکبیر انتقال پہلی تکبیر تحریمہ قیام کی حالت میں اور دوسری تکبیر انتقال رکوع کو جاتے ہوئے۔ درمختار میں ہے ولو بعد الامام رکعاً فکبر فیتا ان الی القیام

اقرب صحیح و لغت نیت تکبیرۃ الركوع واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ - کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو غسل کی حاجت ہے اگر وہ غسل کرتا ہے تو فجر کی نماز قضا ہوئی جاتی ہے تو ایسی حالت میں کیا کرنا چاہیئے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور غسل کر کے پھر اعادہ کرے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ - کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دائرہ منڈانے اور غسی کرنے والا اور حد شرعی سے کم رکھنے والا فاسق ہے یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز فرض خواہ تراویح پڑھنا چاہیئے یا نہیں اور حدیث شریف میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے حق میں کیا ارشاد فرمایا ہے اور وہ حشر کے دن کس گروہ میں اٹھیکے گا۔ بینوا توجروا۔

الجواب

دائرہ منڈانے اور کتروانے والا فاسق ملعون ہے اسے ایام بنانا گناہ ہو فرض ہو یا تراویح

کسی نماز میں اُسے امام بنانا جائز نہیں حدیث میں اُس پر غضب اور ارادۂ قہر غیر کی وعیدیں
 وارد ہیں اور قرآن عظیم میں اُس پر لعنت ہو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخالفوں کے
 ساتھ اُس کا حشر ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ دائرہ شرعی کتنی ہونی چاہیے
 بینوا تو جردا۔

الجواب
 ٹھوڑی سے نیچے چار انگل چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طلوع آفتاب سے کتنی دیر
 بعد نماز قضا پڑھنے کا حکم ہے۔ بینوا تو جردا۔

الجواب
 طلوع کے بعد کم از کم بیس منٹ کا انتظار واجب ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبروں کا بختہ بنانا روا ہو نہیں
 بینوا تو جردا۔

الجواب
 میت کے گرد بختہ نہوا پر کا حصہ بختہ کر دیں تو جرح نہیں واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی سنی مسلمان کسی بابی یا
 یہودی یا نصرانی یا کسی کافر سے بات چیت کرے یا کسی کے پاس بیٹھے یا نوکری کرے تو یہ
 مسلمان کافر ہو گیا یا نہیں اور اگر کافر نہوا تو دوسرا شخص اُس کو کافر کے اُس کے لئے کیا
 حکم ہے بینوا تو جردا۔

الجواب
 کافر اصلی غیر مرتد کی نوکری جس میں کوئی امر ناجائز شرعی کرنا نہ پڑے جائز ہے اور کسی دنیوی

مسائل کی بات چیت اس سے کرنا اور اس لئے کچھ دیر اس کے پاس بیٹھنا بھی منع نہیں اتنی بات پر کافر بلکہ فاسق بھی نہیں کہا جاسکتا ہاں مرتد کے ساتھ یہ سب مطلقاً منع ہیں اور کافر اس وقت بھی ہوگا مگر یہ کہ اس کے مذہب و عقیدہ کفر پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک کرے تو البتہ کافر ہو جائیگا۔ بجز ثبوت وجہ کفر کے مسلمان کو کافر کہنا سخت گناہ عظیم ہے بلکہ حدیث میں فرمایا کہ وہ کہنا اسی کئے والے پر پلٹ آتا ہے والقیاء باللہ واللہ تعالیٰ اعلى۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی زوجہ کو اس کے الدین کے یہاں جانے کو اس وجہ سے منع کرتا ہے کہ ایک مکان ہے جس کا دروازہ اور صحن بھی ایک ہے جس میں زید کی زوجہ کے والدین ہیں اور دو غیر شخص کرایہ دار ہیں ایسی صورت میں زید کو اپنی زوجہ کے خسر عاؤک لینے کا حکم ہے یا نہیں اگر بلا اجازت زید کے زوجہ چلی جائے تو زید کیا سزا دے سکتا ہے۔ بیوا تو جروا۔

الجواب

اگر وہاں شرعی پردہ کا بندوبست ہو سکتا ہے تو زید اس کا بندوبست کرے اور عورت کو آٹھویں دن ماں باپ کے پاس صرف دن میں جانے کی اجازت دے رات کو وہاں نہ رہے ایسی حالت میں اتنے جانے سے نہیں روک سکتا اور اگر روکے تو عورت آٹھویں دن بلا اجازت بھی بندوبست پردہ کے ساتھ دن کے دن جا کر واپس آ سکتی ہے زید اگر اتنی بات پر سزا دے گا ظالم ہوگا اور اگر وہاں شرعی پردہ کا بندوبست نہیں ہو سکتا تو بلاشبہ زید روک سکتا ہے بلکہ روکنے کا حکم ہے اور عورت اگر بلا اجازت چلی جائے تو جب تک واپس نہ آئے اس کا نان نفقہ ساقط ہے اور زید اسے جائز سزا دے سکتا ہے کہ اولاً سمجھائے نہ مانے تو اس سے الگ سوئے نہ ملے تو مارے مگر نہ منہ پر نہ ایسا کہ ضرب شدید ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ذکر جلی کرنا جائز ہے یا نہیں اور آواز کس قدر بلند کر سکتا ہے کوئی حد معین ہے یا نہیں حلقہ باندھ کر ذکر کرتے وقت ذکر کرتے کرتے کھڑے ہو جانا اور سینہ پر ہاتھ پازنا ایک دوسرے پر گر پڑنا لپٹ جانا رو تازاری کی دھوم مچانا کیسا ہے۔ بینوا تو جردا۔

الجواب

ذکر جلی جائز ہے حد معین یہ ہے کہ اتنی آواز نہ جس سے اپنے آپ کو ایذا ہو یا کسی نمازی یا مریض یا سوتے کو تکلیف پہنچے اور ذکر کرتے کرتے کھڑا ہو جانا وغیرہ افعال مذکورہ اگر بجا نہ آئے صحیح ہیں کوئی حرج نہیں اور معاذ اللہ ریاض کے لئے بناوٹ ہیں تو حرام بینہا وسط لایہ لطمہ ام و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک شخص نماز نہیں جانتا اور نہ کلمہ یاد ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے کہ کلمہ یاد کرو اور نماز سیکھو تو کہتا ہے کہ ہم نہیں سیکھیں گے اور نہ ہم سے یاد ہو گا اور نہ ہم سے ہو سکیگا پس شرعاً کیا حکم ہے تفصیل تحریر فرمائیے اور وہ ایک انگریز کے یہاں ملازم ہے بینوا تو جردا۔

الجواب

اُس کو نئے سرے سے مسلمان ہونا چاہیے جس سے کلمہ طیبہ پڑھنے کو کہا جائے اور وہ انکار کرے اُس کی نسبت علمائے حکم کفر لکھا ہے نہ کہ جو کلمہ سیکھنے ہی سے انکار کرے البتہ باللہ تعالیٰ واللہ اعلم

مسئلہ کیا فرمائیے علمائے دین کہ برائے تعلیم مناظرہ دوستی ایک مسلمان ایک دہائی جگہ مباحثہ کریں یعنی ایک دہاویہ کے اعتراضات یا اُن کی طرف سے جوابات پیش کرے دوسرا حسنیوں کی طرف سے تو جائز و بہتر ہے یا نہیں علیٰ ہذا النقیاس دوسرے مذہبوں کے مباحثہ مجلس عوام نہ ہوگی سب طلبہ ہونگے اگرچہ مبتدی بینوا تو جردا

الجواب

بلا کر اہل دہائی بننا دہائی ہونا ہی کافر بننا کافر ہونا ہے مناظرہ کا ترن سوانگ یا تحیض نہیں
کہ دہائی بن ہی کر ہو ہاں اگر دہائی بننا ہوا ترن کے لئے دہائیہ کے شبہات ایک
دوسرے پر پیش کر کے جواب سنے اور بحث کرے تو تین شرطوں سے جائز ہے۔

(۱) یہ شبہات پیش کرنے والا مستقل مستقیم متعصب سنی ہو ایسا نہ کہ کوئی مشبہ خود
اُس کے قلب میں خدشہ ڈال کر متزلزل کر دے کہ بحث بالائے طاق ایمان ہی جائے۔
(ب) جب جواب شافی پائے بات نہ پائے کہ عناد مطلقاً حرام ہے نہ کہ ایسی صورت میں۔

(ج) دہاں طلبہ خواہ غیر کوئی ایسا نہ جو جس پر اس سے فتنہ و تذبذب کا اندیشہ ہو
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اکثر مسلمان
اپنی لاعلمی سے مشرکین کی بابت کہتے ہیں فلاں شخص فلاں کام میں یا اخلاق میں اچھا ہی
یہ کہنا مسلمان کا کس حد تک جائز ہے اور کیا گناہ اُس کے ذمہ عائد ہوتا ہے۔

بیّنوا تو جروا۔

الجواب

اخلاق میں اچھا کہنا گناہ ہے اور کسی دنیوی کام میں کہنا مثلاً تیرا اچھا ہے یا گھوڑے
پر اچھا چڑھتا ہے یا اچھا تولتا ہے حرج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک طالب علم جس کا عرصہ قریب
تین سال کا ہوا انتقال ہو گیا۔ اُسکی تجویز و تکفین اہل محلہ کی جانب سے ہوئی تھی اُس
کے پاس کچھ سامان جو کہ اُس کا ذاتی تھا کچھ بستر و چند کتابیں اور چار روپیہ نقد
جو کہ اہل محلہ میں سے ایک شخص کے پاس اماتاً اب تک جمع ہے اس سامان وغیرہ
کی بابت اُس کے درشہ کو مدرسہ منظر اسلام کے طالب علموں کے ذریعہ سے اطلاع دی

گئی۔ لیکن اس وقت تک اُن کی طرف سے کوئی جواب نہیں پایا گیا لہذا اُس سامان کو کسی دوسرے طالب علم کے حرم میں لانا جائز ہے یا نہیں بیوقوفوں کو خبر دے۔

الجواب

تلاش و رش میں کوشش کی جائے جب تا امید ہی ہو جائے کسی غریب سنی طالب علم کو دیدیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کثر ہم اللہ تعالیٰ و نصر ہم وادب ہم وادب ہم اس مسئلہ میں کہ ایک سنیوں کے محلہ میں بکر قادیانی آکر بسا زید سنی نے مردوں عورتوں کو اُس کے گھر میں جانے سے اُس سے خلا ملا میل جول حصہ بجزہ رکھنے سے منع کیا ہندو جس کے بیٹے وغیرہ سلسلہ عالیہ قادریہ میں بیعت ہیں اُس نے کہا کہ بڑے فزیہ پڑھ کر ملا ہو گئے ہم عذاب ہی بھگت لیں گے اُس بیچارے قادیانی کو دق کر رکھا ہے تو اب ہندو کا کیا حکم ہے۔ بیوقوفوں کو خبر دے۔

الجواب

ہندو نماز کی تحقیر کرنے اور عذاب الہی کو ہلکا ٹھہرانے اور قادیانی کو اس فعل مسلمانانہ سے منظوم جاننے اور اُس سے میل جول چھوڑنے کو ظلم و ناحق سمجھنے کے سبب اسلام سے خارج ہو گئی اپنے شوہر پر حرام ہو گئی جب تک نئے سرے سے مسلمان ہو کر اپنے اُن کلمات سے توبہ نہ کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قادیانی مذہب ایسی جگہ آباد ہو جہاں بالکل قطعاً مسلمان رہتے ہیں وہ قادیانی مسلمانوں کو ہلکا ناچاہتا ہو نیز اُن کے یہاں کا اصول بھی یہی ہے کہ ناسمجھ مسلمانوں کو اخلاق و ذمہ سے اپنی طرف کھینچ کر رکھتے ہیں اس خوت سے جمیع مسلمانوں نے اُس سے علیحدگی اختیار کر لی اور کسی نے اُس سے میل جول نہ رکھا مگر اسی محلہ کا ایک سنی قادیانی سے مانوس

ہو گیا اس کی بی بی نے اپنے شوہر سے منع کیا اور کہا کہ ہم کو تم کو خدا اور رسول کو کام پڑے گا
ایسے بد مذہب سے علیحدہ رہو اور پانی بھی اُس کے یہاں نہ بھرو ایک روپیہ ہبیتہ نہ سہی
اس پر وہ سقہ اپنی بی بی کو طلاق دینے کے لئے تیار ہو گیا اور کہنے لگا تو میرے مکان سے
نکل جائیں تو اُس قادیانی سے ایسا ہی ملو گا اور پانی بھروں گا گو میرے تمام ٹھکانے چھوٹ
جائیں مگر میں اُس کو نہ چھوڑوں گا ہاں اگر سارے شہر کے بھشتی ایسا ہی کریں اور چھوڑ دیں
تو میں بھی چھوڑ دوں ورنہ میں اُس کو نہیں چھوڑ سکتا بلکہ اگر وہ قادیانی سو رکھا کرے گا تو میں
بھی سو رکھا کر دوں گا۔

سوال یہ ہے کہ جن مسلمانوں نے اُس سے ترک سلام و کلام کر دیا ہے اُن کے واسطے
از روئے شریعت کیا جزا ملے گی اور سقہ کے واسطے شریعت پاک کا کیا حکم ہو۔ بیوا تو جردہ

الجواب

مسلمانوں کے لئے ثواب عظیم اور اس فعل سے اللہ و رسول کی رضا ہے جل جلالہ
وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور وہ سقہ اشد گنہگار و سختی عذاب نار ہے سقاؤں اور اُن
کے جو دھرمی کو لازم ہے کہ اگر وہ توبہ نہ کرے تو اُسے برادری سے نکال دیں اللہ عزوجل
فرماتا ہے وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعْلَمَ أَنَّكُمْ كَارِهِونَ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ

مشکلہ کیا ارشاد ہے شریعت مقدسہ کا اس مسئلہ میں کہ زید بد مذہبوں کے یہاں
کھانا علانیہ کھاتا ہے بد مذہبوں سے میل جول رکھتا ہے مگر خود شریعتی ہے اُس کے چچے
نازکیسی ہے اور اُس کی تراویح سننا کیسا ہے بیوا تو جردہ۔

الجواب

اس صورت میں وہ فاسق ملعون ہے اور اہانت کے لائق نہیں واللہ تعالیٰ اعلم
مشکلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت متین مسائل ذیل میں کہ
جہیز کس کا حق ہوتا ہے لڑکی والوں کا یا لڑکے والوں کا بعد وفات زوجہ کے اُس کے چچے

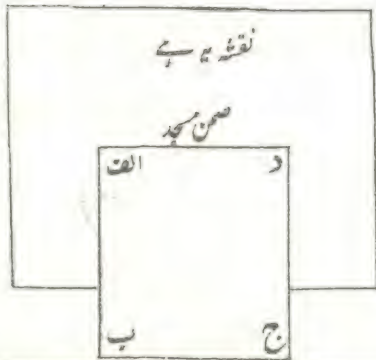
میں تقسیم فرائض ہوگی یا نہیں۔ زید جو سلیہ کا شوہر تھا سلیہ کے مرنے کے بعد کتا ہو کر میں نے اُس کو کھلایا پلا یا ہے لہذا جہیز میرا حق ہے یہ قول زید کا صحیح ہے یا باطل۔ اگر جہیز میں تقسیم فرائض نہ ہو تو آیا صرت والدین کو ملیگا یا اور کس کس کو بیٹا اور جردا۔

الجواب

جہیز عورت کی ملک ہے اُس کے مرنے پر جب شرائط فرائض وراثت پر تقسیم ہوگا زید کا دعویٰ باطل محض ہے نفقہ کے عوض میں کچھ نہیں لے سکتا کہ نفقہ اُس پر شریعاً واجب تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرمان ہے علمائے اہلسنت کا کہ ایک مسجد کا حوض اس طرح پر ہو کہ نصف حوض کے داہنے بائیں صحن مسجد ہے اور نصف کے ارد گرد صرت زمین مقام الف میں اُس کی سیڑھیاں ہیں زید کو مرض ہے کہ اگر ڈھیل لیکر فوراً علی الاتصال پانی نہ استنجائے پاک کرے تو قطرو آجاتا ہے اب وہ استنجا کرتا ہوا آیا ہے پانی حوض میں بہت نیچا ہو گیا ہو اور صرا و صر لوٹوں میں وضو کا پچا ہوا پانی رکھا ہے مقام ب سے نصیل مقام الف تک باتھ میں ڈھیل ہے در حالیکہ رزائی یا چادر وغیرہ اوڑھے ہو جا کر پانی لا سکتا ہے یا نہیں

بیٹا اور جردا



الجواب

جبکہ جو ض کی تفصیل ہی پر گیا اور چادر اوڑھے ہے صحن مسجد میں قدم نہ رکھایوں جا کر پانی لے آیا اور غسل خانہ میں استنجا کیا تو اصلاً کسی قسم کا حج نہیں تفصیل جو ض مسجد سے خارج ہے ولہذا اس پر وضو اذان بلا کر اہت جائز ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رشتہ داروں کی کن کن عورتوں سے نکاح کر سکتے ہیں و کن کن سے ناجائز ہے مفصل تحریر فرماویں بیوا تو جروا۔

الجواب

یہ شخص جن کی اولاد میں ہے جیسے باپ دادا نانا یا جو اس کی اولاد میں ہو جیسے بیٹا پوتا نواسا آن کی بیبیوں سے نکاح حرام ہے اور خسر کی بی بی سے بھی حرام ہے جبکہ دو اپنی زوجہ کی حقیقی ماں تو باقی رشتہ داروں کی بیبیوں سے ان کی موت یا طلاق و القضاے عدت کے بعد نکاح جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اہل سنت و الجماعت کو رافضیوں سے ملنا جلنا کھانا پینا اور رافضیوں سے سودا سلف خریدنا جائز ہے یا نہیں اور جو شخص سنی ہو کر ایسا کرتا ہے اس کی نسبت شرعاً کیا حکم آیا ہے وہ شخص دائرہ اہل سنت و الجماعت سے خارج ہے یا نہیں اور شخص مذکورہ بالا سے تمام مسلمانوں کو اپنے دینی و دنیوی تعلقات منقطع کرنا چاہیے یا نہیں بیوا تو جروا۔

الجواب

ردائف زائد علی العموم مرتد ہیں کما بینا فی رد الرافضہ ان سے کوئی معاملہ اہل اسلام کا ساکن احوال نہیں ان سے میل جول نشست برخاست سلام کلام سب حرام ہے
 قال اللہ تعالیٰ واما ینبذک الشیطن فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین
 میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے سید آئی قوم بعد نبذ قال بعد الرافضہ

یلعنون السلف ولا یتہملون جمعة ولا جماعة فلا تجالسوا لهم ولا تؤاکلوهم
ولا تشربوهم ولا تنکحوهم واذا هم منوا فلا تقودوا هم واذا ماتوا فلا تستہدوا
ہم ولا تصلوا علیہم ولا یصلوا معہم غفریب کچھ لوگ آنے والے ہیں اُن کا ایک
بر لقب ہوگا انہیں رافضی کہا جائیگا سلف صالح پر یمن کریں گے اور جمعہ و جماعت میں
حاضر نہ ہوں گے اُن کے پاس نہ بیٹھنا اُن کے ساتھ نہ کھانا اُن کے ساتھ پانی پینا نہ
اُن کے ساتھ شادی بیاہ کرنا بیمار پڑیں تو انہیں پوچھنے نہ جانا مر جائیں تو ان کے جنازے
پر نہ جانا نہ اُن پر نماز پڑھنا نہ اُن کے ساتھ نماز پڑھنا جو سستی ہو کر اُن کے ساتھ میل
جول رکھے اگر خود رافضی نہیں تو کم از کم اشد فاسق ہے مسلمانوں کو اُس سے بھی میل
جول ترک کرنے کا حکم ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹ تبارک صرف رجب شریعت میں ہو سکتی ہے یا جب چاہیں کر لیں۔ اور
اگر بیت پر اتنی قضا نمازیں یا روزے ہوں کہ اُس کے غریب و رشاہر نماز کے بدلے
۱۵ روپے بھر گجوں نہ دے سکیں تو اسقاط کا کیا طریقہ ہے بینوا توجروا۔

الجواب

تبارک ہر مہینے میں ہو سکتی ہے یہ تعینات بغرض تحفظ و یاد دہانی ہوتے ہیں۔ اور
بیت کے ورثا جس قدر پر قادر ہوں مسکین کو بہ نیت کفارہ دیکر قابض کر دیں وہ بعد قبضہ
اپنی طرف سے وارث کو ہبہ کر دے وارث بعد قبضہ پھر بہ نیت کفارہ مسکین کو دے
اسی طرح دہر کریں یہاں تک کہ تنہا مطلوب ادا ہو جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۰ علمائے اسلام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ افیون کی
تجارت ادا اُس کی دکان کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں بینوا توجروا۔

الجواب

افیون کی تجارت دوا کے لئے ہائز اور افیونی کے ہاتھ بیچنا ناجائز ہوکان للمصیبت

تقوم بعینہ وکل ما کان کذلک کو سببہ کما فی تنویر الانصار واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ (۱) پیر سے پردہ ہو یا نہیں۔
 (۲) ایک بزرگ عورتوں سے بغیر حجاب کے حلقہ کرتے ہیں اور حلقہ کے بیچ میں خود بزرگ
 صاحب بیٹھے ہیں توجہ ایسی دیتے ہیں کہ عورتیں بے ہوش ہو جاتی ہیں اچھلتی کودتی ہیں
 اور ان کی آواز مکان سے باہر دور سنائی دیتی ہے ایسی بیعت ہونا کیسا ہے۔
 بیوا تو جروا۔

الجواب

پیر سے پردہ واجب ہے جبکہ محرم نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم (۲) یہ صورت محض خلاف شرع
 و خلاف عیا ہے لیے پیر سے بیعت نہ چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۰ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زندگی کا بیمہ کرنا شرعاً جائز ہے یا حرام صورت
 اس کی یہ ہے جو شخص زندگی کا بیمہ کرنا چاہتا ہے اس سے یہ قرار پا جاتا ہے کہ ۵۵
 سال یا ۶۰ سال یا ۵۰ سال کی عمر تک مبلغ دو ہزار روپیہ لگے یا ۵ روپیہ ماہوار کے
 حساب سے تنخواہ میں سے وضع ہوتے رہیں گے اگر وہ شخص ۵۵ سال تک زندہ رہا تو
 خود اس کو اور اگر میعاد مقرر کے اندر مر گیا تو اس کے ورثہ کو دو ہزار روپیہ کمیشن ملے گا خواہ وہ
 بیمہ کر لے کے بعد اور اس کی منظوری آنے کے بعد فوراً ہی مر جائے اور اگر میعاد مقرر تک
 زندہ رہا تو بھی وہی دو ہزار ملے گا یہ بیمہ گورنمنٹ کی جانب سے ہو رہا ہے کسی کمپنی وغیرہ
 کو اس سے تعلق نہیں۔ بیوا تو جروا۔

الجواب

جبکہ یہ بیمہ صرف گورنمنٹ کرتی ہے اور ان میں اپنے نقصان کی کوئی صورت نہیں تو
 جائز ہے کوئی حرج نہیں مگر شرط یہ ہے کہ اس کے سبب اس کے ذمہ کسی خلاف شرع
 احتیاط کی پابندی نہ عائد ہوئی ہو جیسے روزوں یا حج کی مانعت واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۴۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ زید کا دادا پٹھان تھا دادی اور والدہ سیدانی اس صورت میں زید سید ہی یا پٹھان ہی بناؤ جو درجہ۔

الجواب

شرح مطہر میں نسب باپ سے لیا جاتا ہے جس کے باپ دادا پٹھان یا نفل یا شیخ ہوں وہ انہیں قوموں سے ہوگا اگر چاہے اس کی ماں اور دادی اور پردادی سب سیدانیاں ہوں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا من ادعی الی غیر ابیہ فعلیہ لعنتہ اللہ واللہ لکنتہ الناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ یوم القیمۃ صرف دادا عدلا ہذا مختصراً اپنے باپ کے سوا دوسرے کی طرف اپنے آپ کو نسبت کرے اس پر خود اور سب فرشتوں اور آدمیوں کی لعنت ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا نہ فرض قبول کرے نہ نفل بخاری وسلم والود او قریبی و نسائی وغیرہم نے یہ حدیث مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کی یہاں اللہ تعالیٰ نے فیضیت خاص امام حسن و امام حسین اور ان کے حقیقی بھائی بہنوں کو عطا فرمائی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹے ٹھہریں جو ان کی خاص اولاد ہے ان میں بھی وہی قاعدہ عام جاری ہوا کہ اپنے باپ کی طرف منسوب ہوں اس لئے سبطین کریمین کی اولاد سید ہیں نہ بنات فاطمہ زہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد کہ وہ اپنے والدوں ہی کی طرف نسبت کی جائیں گی واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۵۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس امر میں کہ صفر کے اخیر چہار شنبے کے متعلق عوام میں مشہور ہے کہ اس روز حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض سے صحت پائی تھی بنا براس کے اس روز کھانا و شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور جنگل کی سیر کو جاتے ہیں علی ہذا القیاس مختلف جگہوں میں مختلف مسکرات ہیں کہیں اس روز کو خوش و نامبارک بیان کر گھر کے پڑائے برتن کلی توڑ دیتے ہیں اور تعویذ و چھلہ چاندی کے اس روز کی

صحیح بخاری میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مریضوں کو استعمال کرتے ہیں پہلے
 امور برائے صحت پانے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں لکھتے ہیں لہذا اہل مکہ شریع
 میں ثابت ہو کہ نہیں فاعل عامل اسکا برائی ثبوت یا عدم ثبوت معصیت ہو گا یا جاہل ملامت و بے مینا اور

الجواب

آخری چار شبہ کی کوئی اصل نہیں نہ اس دن صحت یا بی حضور یہ عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا کوئی ثبوت بلکہ مرض اقدس جس میں وفات مبارک ہوئی اس کی ابتدا اسی
 دن سے بتائی جاتی ہے اور ایک حدیث مرفوعہ میں آیا ہے آخر اربعاء من الشهر یوم
 خمس مقرر ہوئی ہوا ابتدائی استلامی سیدنا ابوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
 اسی دن تھی اور اسے خمس سمجھ کر مٹی کے برتن توڑ دینا گناہ و اضعاف مال ہے ہر حال
 یہ سب باتیں سبب اصل و بے معنی ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۷۔ نماز کے وقت مسجد میں تمام نمازی کسی شخص کے آنے پر تعظیماً کھڑے ہونا اور
 مثل مسجد کے قدموں پر سر رکھ کر بوسہ دینا جائز ہے یا نہیں۔ بینا تو جردا۔

الجواب

عالم دین اور سلطان الاسلام اور علم دین میں اپنا استادان کی تعظیم مسجد میں بھی کی جائیگی
 اور محاسن خیر میں بھی اور ملاقات قرآن عظیم میں بھی عالم دین کے قدموں پر بوسہ دینا
 ہے اور قدموں پر سر رکھنا جہالت واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۸۔ کیا فرماتے ہیں مفتیان دین اس مسئلہ میں کہ اگر زوجہ کے نان و نفقہ خیر کے
 اخراجات کا بار زوج کا والد کوئی عزیز دار اثبات ہو اور وہ عورت کو والدین کے یہاں رہنے
 کی اجازت نہ دے تو خاوندہ زوجہ کو جانے سے روک سکتا ہے اور عورت بلا اجازت خاوند
 کے جانے سے گنہگار ہوگی یا زوج کو روکنا جائز نہیں ہے اور زوجہ جانے سے
 گنہگار نہ ہوگی بینا تو جردا۔

الحجوان

اگر مہرجل نہ تھا یا جس قدر محل تھا اور ہو گیا تو چند مواضع حاجت شرعیہ میں استثناء فرما دیا گیا
مثلاً والدین کے یہاں آٹھویں دن دیگر محرم کے یہاں سال بچے دن کے دن کو جانا
اور شب شوہر ہی کے یہاں کرنا وغیرہ لک ان کے سوا کسی جگہ عورت کو بے اذن شوہر
جانے کی اجازت نہیں اگر جائے گی گنہگار ہوگی شوہر روکنے کا اختیار رکھتا ہے اگرچہ نفقہ
کا بار دوسرا شخص اٹھاتا اور وہ دوسرا عورت کو جانے کی اجازت دیتا ہو اس کی اجازت
محل ہوگی اور شوہر کی ممانعت واجب العمل علی تصریح فرماتے ہیں کہ بعد اداۓ مہرجل
عورت مطلقاً پابند شوہر ہے اس میں کوئی قید و تخصیص اداۓ نفقہ و تکفل جو انج کی
نہیں فرماتے درختار میں ہے لما اخرج من بیت زوجہا لاجتہادہا زیارۃ اہلہا بلا اذنہ
فالمقبض الجبل فلا تخرج الا بحق لما اوعیہا اور زیارۃ ابوہا کل جمعۃ مرۃ والحرارہ کل سبتہ
وگونا گونا گویا وغیرہ لایما عدا ذلک رد المختار میں ہے قولہ فلا تخرج جواب شرط مقدمہ
فان قبضۃ فلا تخرج الخ والد کا مکفل پسر وزن پسر مونا تو ہمارے بلاد میں معمول ہے
اور دیگر بعض اعداء بھی تبرئ مکفل کریں تو یہ ضرور نہیں کہ شوہر نفقہ دینے سے منکر ہو علی
گرام تو اس صورت میں کہ شوہر نے ظلم اتفاق سے دست کشی کی یہاں تک کہ عورت محتاج
تالش ہوئی تا آنکہ شوہر کو نفقہ دینے پر مجبور کر نیکی لئے حبس کی درخواست دی اور
حاکم نے شوہر کو قید کر دیا صورت میں تصریح فرماتے ہیں کہ عورت
شوہر ہی کے گھر ہے بلکہ عورت پر واقعی ایسے فساد ہو تو شوہر قید خانہ میں اپنے پاس کھٹے
کی درخواست کر سکتا ہے اور حبس میں مکان تنہائی ہو تو حاکم عورت کو حکم دے گا کہ وہیں
اس کے پاس ہے ہندیہ میں ہے لو فرض الحاکم النفقۃ علی الزوج فانت من وفساد ہو کہ
طلبت المرأة حبسہ لان یحبسہ کذا فی البدائع واذ حبسہ لانتقام منہ النفقۃ
وگونا گونا گویا استدانہ سے ترجیح علی الزوج فان قال للقاضی حبسها فان لی مرضا

فی الحبس خالیاً فالقاضی لا یحبسها معه ولکنها تصبر فی منزل الزوج وحبس الزوج لہا کذا فی المحیط
 ودر مختار میں ہے جو فی البحر عن مال الفتاویٰ و لو خیف علیہا الفساد یحبس معہ عند المتاخرین تو جب
 صریح ظناً نفقہ نہ دینے پر بھی عورت پابند شو ہر ہی بہی تو صورت سوال میں کیونکر خود مختار
 ہو سکتی ہے نفقہ نہ دینا رافع پابندی ہو تو نفقہ نہ دینا مسقط نفقہ ہو جائے اور عورت کو ہرگز دعویٰ
 نفقہ کا اختیار نہ ہے کہ نفقہ جزا ہے پابندی ہے جب پابندی نہیں نفقہ
 کس بات کا در مختار میں ہے النفقہ جزا لا اعتبار دکل محبوس لمنفعة غیرہ یلزمہ نفقہ
 لمقت و قاض دوہی زلیعی الخ اقول دایک ان تو ہم ان النفقہ اذا كانت جزا لا اعتبار
 فاذا اعدت عدم وذلك لان وجوبها متفرع عنه فوجوب الاحتباس علیہا مقدم علی وجوب
 النفقہ علیہ لان الاحتباس متفرع علی الاتفاق فان عدم عدم وبالجملة ان کان ملازم
 فوجوب الاتفاق لا دقہ و فرغ الوقع لا یفزع الملزوم والله تعالیٰ اعلم
 مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کاشتکاروں پر بابت بقایا
 لگان یا کسی قرضدار پر بابت قرض ناش کرنے پر جو خرچ کچری بابت مختار نہ وغیرہ علاوہ
 اصل رقم کے دلا دے وہ لینا سوائے سود کے کیسا ہے (ب) زید سے خالد پندرہ ہزار
 روپیہ تجارت کیلئے مانگتا ہے اور کہتا ہے کہ میں سو روپیہ ماہوار نفع دے لگا خواہ نفع ہو
 یا نہ زید کو یہ نفع لینا کیسا ہے سود تو ہوگا اس طرح قلع لینے کے جو از کی کوئی صورت شرعاً
 ہو سکتی ہے یا نہیں مینو جو را۔

الجواب

الفتاویٰ آخرچہ جو دعویٰ کو دلا یا جاتا ہے اسے لینا حرام ہے و المسئلۃ فی العقود الذریعہاں
 کاشتکار یا قرضدار کفار ہو تو لے سکتا ہے لعدم العصمۃ والله تعالیٰ اعلم۔
 (ب) یہ صورت حرام قطعی اور خالص سود ہے نفع لینا چاہے تو مضارب بت کرے کہ اتنے
 روپیہ تعین دے ان سے تجارت کرو جو نفع ہو وہ نصف یا ثلث یا ربع یا اس

جو حصہ نامعین قرار پایا مجھے دیا کہ جو اسے نفع ہوگا انا حصہ سے دینا ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۹ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی منکوحہ عورت خالد
 کے ساتھ بھاگ گئی اور آٹھ دس برس کے بعد چنہ لڑکے اور لڑکیاں لیکر آئی زید کا انتقال ہو گیا
 وہ اولاد زید کی اولاد شرعاً مقصور ہو کر زید کا ترکہ پائیں گی یا بوجہ اولاد الزنا ہونے کے ترکہ
 سے محروم وہیں گے۔ بینوا لوجروا۔

الجواب

بچہ اپنی ماں کا یقینی جز ہے جس میں شک احتمال کو اصلاً گنجائش نہیں کہہ سکتے کہ بچہ
 بچہ اس عورت کے پیٹ سے پیدا ہوا شاید کسی دوسرے کا ہو اور باپ کی جزیت
 بہتک خارج سے کوئی دلیل قاطع مثل اخبار خدا و رسول صل و علا و صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم قائم ہو نظر بحقیقت ظنی ہے۔ اگرچہ بحسب حکم شرعی عینی کا قطعی ہو جس میں شک
 مخدول و نامقبول الاولیٰ للفرش والناس امتار علی النساب ہم ولہذا نسب پر شہادت
 بتسامع و شہرت۔ عا ہا بچہ بھی اسی فرق حقیقی کا ثمرہ ہے کہ رد قیامت شان ستاری
 جلوہ فرمایا سگی اور لوگ اپنی ماؤں کی طرف نسبت کر کے پھارے جائیں گے یہی فرق ہے
 کہ قرآن عظیم نے امہات کے حق میں تو اخبار فرمایا ان اصمتن کلائی ولدنہما انکی
 مائیں تو وہی ہیں جن سے وہ پیدا ہیں اور حق آبار میں صرت انشاء فرمایا ادعوہم
 لا بائعہوا قسط عند اللہ انہیں ان کے باپ کی حق نسبت کر کے پکارو یہ زیادہ
 انصاف کی بات ہے اللہ کے یہاں نیز اس فرق کے ثمرات سے ہے کہ جانوروں میں نسب
 ماں سے ہے زید کا گھوڑا اور عمر کی گھوڑی ہو تو بحیث عمر و کی ملک ہوگا نہ زید کی دان
 کان ہذا وجہ آخرانہ یفصل منها حیوانا ومنہ ماء مہینہ لکرامت انسان کے لئے رب
 عزوجل نے نسب باپ سے رکھا ہے کہ بچہ محتاج پرورش سے محتاج تربیت ہے محتاج
 تعلیم ہے اور ان باتوں پر مردوں کو قدرت ہے نہ عورتوں کو جن کی عقل ہی ناقص دین

بھی ناقص اور خود دوسرے کی دست گزروا لہذا بچہ پر حُرمت کے لئے اثبات نسب میں ادنیٰ
 بعید سے بعید ضعیف سے ضعیف احتمال پر نظر رکھی کہ اگر اہرام فی نفسہ عند الناس محتمل ہے
 قطع کی طرف اُخیر نہیں غایت درجہ وہ اس پر یقین کر سکتے ہیں کہ فلاں نے عورت سے
 جماع کیا یا اس قدر اور بھی سی کہ اُس کا لطفہ اس کے رحم میں گرا پھر اس سے بچہ اُس کا ہوئے
 پر کیونکر یقین ہوا ہزار بار جماع ہوتا ہے لطفہ رحم میں گرتا ہے اور بچہ نہیں بنتا تو عورت
 جس کے پاس اس اور جس کے زیر تصرف ہے اُس میں بھی احتمال ہی ہو تو بظہر
 کہ دور ہوا احتمال اُس کی طرف سے بھی قائم ہے ممکن ہے وہ طی ارض پر قدرت رکھتا ہو
 کہ ایک قدم میں دس ہزار کوں جائے اور چلا آئے ممکن کہ جن اُس کے تابع ہوں ممکن
 کہ صاحب کرامت ہو ممکن کہ کوئی عمل ایسا جانتا ہو کہ کون کونسی انسان کی طاقتوں سے
 کوئی باب اُس پر کھل گیا ہو۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ یہ احتمالات عادتاً بعید ہیں مگر وہ
 پہلا احتمال شرعاً و اخلاقاً بعید ہے زمانے پانی کے لئے شرع میں کوئی عت نہیں تو بچے
 اولاد ذاتی نہیں ٹھہر سکتے اولاً اُس کی قرار پانی ایک عمدہ نعمت ہے جسے قرآن عظیم نے
 بلفظ ہبہ تعبیر کر دیا **لَمَنْ يَشَاءُ عَاقِبَاتُهَا وَجِبْلَانِ** **يَشَاءُ ذَكَرًا أَوْ** **ثِيًا** اور ذاتی اپنی ذات
 باعث مستحق غضب و سزا ہے نہ کہ مستحق ہبہ و عطا لہذا ارشاد ہوا **وَلِلْعَاقِلِ الْمَحْجَرِ** **زَانِي**
 لئے پتھر تو اگر اُس احتمال بعید از روئے عادت کو اختیار نہ کریں بے گناہ بچے ضائع ہو جائے
 کہ اُن کا کوئی باپ مرتبی معلم پر دشمن کنندہ ہوگا لہذا ضرور ہوا کہ دو احتمالی باتوں میں کہ ایک
 کا احتمال عادتاً قریب اور شرعاً و اخلاقاً بہت بعید سے بعید اور دوسری کا احتمال عادتاً قریب
 اور شرعاً و اخلاقاً بہت قریب سے قریب اسی احتمال ثانی کو ترجیح بخشیں اور بعد عادی کے
 لحاظ کو بعد شرعی و اخلاقی کو کہ اس سے بدرجہا بدتر ہے اختیار نہ کریں اس میں کوئی اختلاف
 عقل و دراست ہے بلکہ اس کا عکس ہی خلاف عقل و شرع و اخلاقی و رحمت ہے لہذا اہل
 حکم ارشاد ہوا کہ **الْوَلَدُ الْفَرَّاشُ** **وَالْعَاقِلُ الْمَحْجَرُ** لہذا اگر زیادہ اقصیٰ مشرق میں پہاڑ رہتا ہے تو

مغرب میں اور بدریہ وکالتان میں نکلجے مستقد ہوا ان میں بارہ ہزار سیل سے زیادہ فاصلہ
اور صد بارہ یا پندرہ سہرے حاصل ہیں اور اسی حالت میں وقت شامی سے چھ مہینے بعد ہند
کے پہنچے ہوا پہنچے زبیدی کا ٹھہر گیا اور بھول النسب یا ولد انہیں ہو سکتا دھتار میں
سے کہ انکو ابقیایم الفرائض بلا دخول کہ خروج المغربی بمشرقتہ بینا منہ فولت کہ تہ
مترد و ہا تصور کردہ و استخدا فتح رد المحتار میں ہے قولہ بلا دخول المراد بغیہ ظاہر والا
فلا بد من تصورہ و امکان فتح القدر میں ہے والقصور ثابت فی الغریبۃ لقوت کرامات
الاولیاء والاستخدامات فیکون صاحب خطوۃ اوجب تحقیق میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے ہے کان عقبہ بن ابی وقاص اسی الکفر الیت علی کفرہ) عہد الی اخیر
سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان ابن ولیدۃ زمعۃ منی فاقبضہ الیک دای کان نکل
بہا فی الجانیۃ فولت فادعی خادہ بالولد) فلما کان عام الفتح اخذہ سعد فقال انہ ابن اخی
وقال عبد بن زمعۃ اخی ابن ولیدۃ ابی دلہ علی فراشہ فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ہو لک یا عبد بن زمعۃ الولد للفراش وللعاهر الحجر و فی روایت ہوا خو کہ یا عبد بن زمعۃ
من اجل انہ دلہ علی فراش ابیدہ مختصر امزید ما بین المذاہبن - بالجملہ ان میں جو بچے
زید کی زندگی میں پیدا ہوئے یا زید کی موت کے بعد عدت کے اندر یا پھر مہینے دس دن
پر موت کے بعد عدت گزرنے کے اقرار نہ کیا ہو تو موت زید سے دو برس کے اندر یا اقرار انقضاء
عدت کر چکی ہو تو اس دن سے چھ مہینے کے اندر پیدا ہوئے ہوں وہ سب شرعاً اولاد
زید قرار پائیں گے اور زید کا ترکہ ان کو ملیگا ہاں جو موت زید سے دو برس کے بعد یا بعد موت
اقرار زن یا بقضائے عدت اس دن سے چھ مہینے کے بعد پیدا ہوئے وہ نہ اولاد زید
ہیں نہ اس کا ترکہ پائیں در مختار میں ہے یتب نسب ولہ معتدۃ الموت لا قتل منہا ادای
من سنین مث) من وقت الموت اذا کانت کبیرۃ ولو غیر دخول بہا وان لا کثر منہا
و وقت لا یتب بہا و کذا المقرۃ لظہار لولا قتل من اقل مدۃ من وقت الاقرار

المتقین یکذہبا والا لاحتمال حدوثہ بعد الاقرار احکاماً و اللہ تعالیٰ اعلم و علیہ صل مجدہ اتم و حکم
مسئلہ کیا فرمانے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں آیا رسول کریم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں حقیقہ و نکتہ میں لوگوں کو بغرض ادا کے اُن سنن کے
 بتاتے تھے یا نہیں اگر نہیں بتاتے تھے تو یہ بدعت سیئہ ہے یا نہیں۔ وقت رخصتی جیسا کہ
 ہندوستان میں رسم بجات کی ہے آیا اُن کی کچھ اصلیت ثابت ہے اور نبی بی فاطمہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رخصتی کے وقت بھی کچھ کیا تقسیم کیا گیا تھا یا نہیں اور جو تے
 کی رسم شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ آیا یہ بات کہ شارع علیہ السلام نے دعوت ولیمہ کی
 بابت فرمایا اور خود بھی حضور نے متعدد بار اس پر عمل کیا اور کبھی صاحبزادیوں کی رخصتی میں
 کھانے کی بابت نہ فرمایا اور نہ کیا اس کے بدعت سیئہ ہونے کے لئے کافی نہیں۔ بیوا و جودا

الجواب

حقیقہ شکر نعمت ہے اور نعمت کے لئے اعلان کا حکم قال اللہ تعالیٰ و ما بنعمۃ ربی و غنحت
 اور دعوت موجب اعلان۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے کہ رو سنت کرے نہ وہ کہ
 تائید کا نص علیہ الأئمۃ قدیمہ و حدیثاً منہم حجۃ الاسلام فی الاحیاء و العلامۃ سعدی فی شرح
 المقاصد و السید عارف باللہ عبدالغنی فی المحدقۃ النذیۃ الاجرم رد المحتار میں فرمایا ہستی
 حقیقہ مرقعاً یا اطمینان مع آنحضرت و دعا دلاویہیں نکتہ کا اعلان سنت ہو کما سنۃ فی
 المختصائص المتفقہ علیہا نے دعوتیں گیارہ گنائیں اُن میں دعوت نکتہ و دعوت حقیقہ بھی ہے
 بعض نے آٹھ گنائیں اُن میں یہ دونوں داخل شرح شریعۃ الاسلام میں ہے قبل الضیافۃ
 ثانیۃ الولیمۃ للعرس و الاغذار للختان و الحقیقۃ لسابع الولادۃ الخ علمائے مطلقاً اجابت دعوت
 کو سنت فرمایا ولیمہ ہوا اور بنایہ پھر طوطا دی پھر رد المحتار میں ہے اجابتہ الدعوت سنۃ ولیمہ و
 غیرہ انکاح کے بھی اعلان کا حکم ہے قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعلنوا النکاح رواد احمد و
 ابن حبان و الطبرانی و الحاکم و ابونعیم عن عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سند احمد صحیح

وزاد الشریعہ والیہ بقی عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا ما جعلہ فی المساجد واضربوا
 علیہ بالدفوف اور وہ لڑکے والوں ہی کے ساتھ خاص نہیں دونوں طہارت اعلان چاہیے
 ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال نکمت عائشہ ذات قرابۃ لہما من الانصاف
 فجار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اہدیم الفداء قالوا نعم قال ارسلتم معہما
 تغنی الحدیث اور طعام موجب جمع جو اور جمع موجب اعلان معہما الطعام حاضر بن سنن
 اہل کرم و حرمت سے ہے خصوصاً جبکہ طول اقامت ہو اتباع فعل میں ہے علی تفضیل
 نہ عدم فعل میں فائدہ غیر مہر بل ولا مقدمہ و کما فی غمز العیون خصوصاً امور عادیہ میں اور حکم ہے
 کہ خالق الناس باخطائهم علیا فرماتے ہیں اخرج عن العادۃ شترہ و مکرہ رب عبدہ بل فرماتا
 ہے ما انکم الرسول فخذوہ و ما لکم عنہ فانتہوا جو نہ آتی ہے نہ تھی وہ نہ خدا میں داخل انتہو
 میں یعنی نہ واجب نہ منع بلکہ مباح ہے یہ تمام مباحث ہمارے رسائل رد و بابت میں طے
 ہو چکے ہاں نیت مذموم یا باعث مذموم یا طور مذموم پر ولیہ بھی ہو تو وہ بھی مذموم ہو چکا
 قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شتر الطعام طعام الولیۃ معہذا فرمایا ومن لم یحب الدعوة
 فقہ عصی اللہ و رسولہ و اذ مسلم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نبوت کی رسم ایک مجہود تصدق
 معاذت اخوان سے رکھی گئی کہ وقت حاجت ایک کا کام سو کی اعانت سے نکل جائے نہ
 اس پر سارا بار ہونہ سوال وغیرہ سے خراج و عار ہو۔ پھر معاونوں میں جسے یہ معاملہ پیش آئے
 وہ معاون اور باقی اخوان اس کی اعانت کریں و لہذا اس میں جبکہ عرفا معاونہ مقصود ہو
 قرض ہے اور اس کی اوداجب فان المعروف کا المشروط فتاویٰ خیر یہ میں ہے سئل فیما
 اعتادہ الناس فی الاغراس والافراح والرحم من الحج من اعطار الشیاب والہ راہم و
 یمنظرون بہ لہ عند ما یقع لہم مثل ذلک ما حکمہ اجاب ان کان العرف شائعاً فیما بینہم انہم یطہرون ذلک
 لیاخذوا بہ لہ کان حکمہ حکم القرض الخ اسی میں ہے انکان العرف قاضیا بانہم یہ نعوذ علی
 وجہ البدل یلزم الوقار بان مثلیا لثرا وان قیما فیقیمہ وان کا تو ایدفعو نہ علی وجہ البیۃ

والا ينظرون في ذلك الى اعطاء البديل فحكمة حكم البتة الخ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتاب ارشاد رحمانی تصنیف مولوی محمد علی سابق ناظم ندوہ جن کی بابت اُن کے ایک پیرو بھائی نے مجھ سے کہا کہ وہ اب سابق افعال و کوشش متعلق ندوہ سے تائب ہو گئے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم متعلق حالات مولانا فضل الرحمان صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں لکھا ہے کہ بخاری شریف کے سبق میں حضرت سلیمان علی نبینا وعلیہ السلام کے ذکر پر احمد میاں نے کہا کہ کرشن کے سولہ ہزار گویاں تھیں اس پر مولانا مرحوم نے فرمایا کہ یہ تو گن سداں تھے اور مصنف نے اس کے بعد لکھا ہو کہ مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کسی فردے کے کفر پر تا وقتیکہ ثبوت شرعی نہ ہو تک نہ لگنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لکل قوم ہاد اس تقدیر پر ہو سکتا ہے کہ راجندر اور کرشن دلی یا نبی ہوں لہذا فردی تکلف خدمت فیضد جت ہو کہ کیا حضرت مرزا مظہر جان جاناں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کسی مکتوب وغیرہ میں یہ لکھا ہے اور حضور نے ملاحظہ فرمایا ہے قول مذکور متعلق راجندر کرشن مرزا صاحب علیہ الرحمہ نے کسی شخص کے خواب کی تعبیر میں فرمایا ہے یہ بھی اسی کتاب میں مرقوم ہے۔

(۲) جو پتایا درخت بوجہ غفلت تسبیح گر جاتا ہے یا جانور فوج کر دیا جاتا ہے تو پھر بعد سزاے غفلت اُن کا تسبیح میں مشغول ہونا ثابت ہے یا نہیں۔

الجواب

مولوی محمد علی صاحب نہ خیالات سابقہ تائب ہوئے نہ اس حکایت کی کچھ اصل جو مولانا فضل الرحمن صاحب کی طرف منسوب ہوئی۔ نہ یہ بات جناب مرزا صاحب نے کسی خواب کی تعبیر میں کہی بلکہ کسی خط کے جواب میں ایک مکتوب لکھا ہے اُن میں ہندوؤں کے دین کو محض برہمنائے ظن و تخمین دین دی گمان کر نیکی ضرور کوشش فرمائی ہے بلکہ محارت و کشتات و عداوت غلطی نقلی میں اُن کو یہ طوطی مانا ہے اور اُن کے اتحاد و تنازع کو کفر سے

تھا بلکہ اُن کی جنت پرستی کو شرک سے منفرد اور صوفیہ کرام کے تصور برزخ کے مثل مانا ہے اور
 بحکم کل امت رسول ہندوستان میں بھی بعثت انبیاء ہونا اور ان کے بزرگوں کا مرتبہ کمال
 و تکمیل رکھنا لکھا ہے مگر یہ یاد کر لیں کسی کا نام انہیں با اینہما فرمایا ہے در شان آہنا سکوت
 اولی سنت نہ مارا جزم بکفر و ہلاک اسباع آہنا لازم ست دتہ یقین نجات آہنا
 بر ما واجب وادہ حسن ظن تحقق ست یہ اس تمام مکتوب کا خلاصہ ہے ان حضرات کا
 حال قبل اظہار خود آشکار۔ اگر یہ مکتوب مرزا صاحب کا ہے اور اگر اُن کا ہے دلیل فرماتا
 سند میں پیش کیا جا سکتا ہے تو اُن سے بدرجہا اقدم و اعلم حضرت زبدۃ الدارین
 سیدنا میر عبد الواحد بلگرامی قدس سرہ السامی سبع سابل شریف میں بارگاہ رسالت
 میں پیش اور سرکار کو مقبول ہو چکی مثلاً میں فرماتے ہیں مخدوم شیخ ابوالفتح جون پوری را
 در ماہ ربیع الاول بوقت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام از وہ جا استدعا آمد کہ بعد از نماز پیشین
 حاضر شوند ہر وہ استدعا قبول کروند حاضران پر سیدند اسے مخدوم ہر وہ استدعا
 را قبول فرمودید و ہر جا بعد از نماز پیشین حاضر باید شد چگونہ میسر خواہد آمد فرمود کشن کہ
 کا فر بود چند صد جا حاضر میشد اگر ابوالفتح وہ جا حاضر شود چہ عجیب بات یہ ہو کہ نبوت و رسالت
 میں ادب و تخمین کو دخل نہیں اللہ اعلم حیث یجعل رسلہ اللہ و رسول نے جن کو
 تفصیلاً نبی بتایا ہم اُن پر تفصیلاً ایمان لائے اور باقی تمام انبیاء اللہ پر اجمالاً نفل امتہ
 و رسول اسے مستلزم نہیں کہ ہر رسول کو ہم جانیں یا نہ جانیں تو خواہی نخواہی اللہ سے
 کی لامٹھی سے ٹٹولیں کہ شاید یہ ہو شاید یہ ہو۔ کاسے کے لئے ٹٹولنا اور کاسے کے لئے شاید
 امتہ! اللہ در مسئلہ ہزاروں امتوں کا ہمیں نام و مقام تک معلوم نہیں و قدر و نابین
 خلق کثیر قرآن عظیم یا حدیث کریم میں رام ذکر کشن کا ذکر تک نہیں اُن کے نفس وجود
 پر سوار تو اتر ہنود کے ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں کہ یہ واقعی کچھ اشخاص تھے بھی یا
 محض انیاب اغوال و رجال بوستان خیال کی طرح ادبام تراشیدہ ہیں تو اتر ہنود

اگر حجت نہیں تو ان کا وجود ہی ثابت اور اگر حجت ہے تو اسی تو اسے ان کا فسق و فجور و
 نبود و عیب ثابت پھر کیا سننے کہ وجود کے لئے تو اتر ہوں مقبول اور احوال کے لئے مردود مانا
 جائے اور انہیں کامل و مکمل بلکہ ناساواۃ انبیا و رسل جانا جائے و اللہ العاویٰ اللہ
 تعالیٰ اعلم۔

(۲) رب عزوجل فرماتا ہے تسبیح لہما استموت السبع وکلارض ومن ینھن وان
 من شئی لا یسبح بحمدہ و لکن لا تفقہون تسبیحہم اُس کی تسبیح کرتے ہیں آسمان
 اور زمین اور جو کوئی ان میں ہیں اور کوئی چیز ایسی نہیں جو اس کی حمد کے ساتھ اُس کی تسبیح
 نہ کرتی ہو مگر تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے یہ کلیہ عام متبع اسرار عالم کو شامل ہے ذی روح
 ہوں یا بے روح اجسام محضہ جسے ساتھ کوئی روح نباتی بھی متعلق نہیں دائم المتبج ہیں کہ
 ان میں شئی کے دائرے سے خارج نہیں مگر ان کی تسبیح بے منصب و دلالت نہ
 مسوع نہ مفہوم اور وہ اجسام جن سے روح انسی یا ملکی یا جتنی یا حیوانی یا نباتی متعلق
 ہے ان کی دو سببیں ہیں ایک تسبیح جسم کہ اُس روح متعلق کے اختیار نہیں وہ اُسی ان
 میں شئی کے عموم میں اُس کی اپنی ذاتی تسبیح ہے دوسری تسبیح روح یہ ارادی اختیار ہے
 اور بنیخ میں ہر مسلمان کو مسوع مفہوم اس تسبیح ارادی میں غفلت کی سزا حیوان و نبات
 کو قتل و قطع سے دی جاتی ہے اور اُس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک ہو جائے
 منقطع ہو جاتی ہے و لہذا ائمہ دین نے فرمایا ہے کہ ترک اس مقابیرے نہ اچھڑیں
 فانہ مادام رہا بسبحہ للہ تعالیٰ لہذا نہ لیت کہ وہ جیتک تر ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے
 تو میت کا دل ہلاتا ہے مگر قتل و قطع و موت دہیں کے بعد بھی وہ تسبیح کہ نفس جسم کی تھی جب
 تک اس کا ایک جزو لا یتخری رہی باقی رہے گا منقطع نہ ہوگی کہ ان میں شئی لا یسبح بحمدہ
 اسے روح سے تعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ رہنے سے منقطع ہو و اللہ تعالیٰ اعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 ۱۳ ۵ ۳۹

مسئلہ ۱۰۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۛ فَمَجِدَ ذُنُوبَهُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

(یا حبیب محبوب اللہ روحی فداک)

قبایہ کو شین و کعبہ دارین و امت برکات تم بعد تسلیمات فدویانہ و تمنا کے حصول سعادت متنا
 یوسی التماس اینکه بفضلہ تعالیٰ کترین بخریت ہے صورتی ملازمان سامی کی بام بارگاہ
 احیت سے مطلوب۔ اشتہار اسلامی پیام میں عبداللہ کے اس لکھنے پر
 کہ ”مسلمان ڈوب رہا ہے تا مسلم تیرا کہ ہاتھ دے تو جان بچانا چاہیے یا نہیں“
 یوں درج ہے کہ مسلمان کو اگر ڈوبنے پر یقین نہ ہو ہاتھ پاؤں مار کر بیچ بانی کی امید
 یا کوئی مسلمان فریاد رس خواہ کوئی درخت وغیرہ ملنے کا ظن ہو تو کافر کو ہاتھ دینے کی اجازت
 نہیں الخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار سے معاملت کی بھی اجازت نہو۔ ان سے علاج بھی نہ
 کرانے لایا لہذا کہ جب کفار سے کیا مقصود ہے آیا دین کے معاملہ میں کفار محارب فی الدین
 نقصان پہنچانے میں کمی نہ کرینگے یا ہر معاملہ میں اور ہر وقت جب موقع پائیں۔ اور ایک
 کافر کو غیر محارب ہو تغیر کبھی میں آئیے کریمہ لایہکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم الی آخر الایہ
 کے متعلق لکھا ہے ”قال اہل القادیل ہذا الایہ لکند علی جواز البہرین المشرکین المسلمین
 وان کانت لولاءہ مقطعة رسالہ الرضا بابت ماہ ذیقعد حصہ ملفوظات صفحہ ۸۶ میں ہے
 ”محضو اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہیں بوقت فرماتے جو رجوع لانے والے مجھے
 جیسا کہ اس روایت سے ظاہر ہے اور کفار و مرتدین کے ساتھ ہمیشہ سختی فرماتے الخ بعض
 کفار کی آنکھوں میں سلائی پھر داتا تو قصاصاً تھا کیا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم قبل نزل

آیت یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنفین فرمے نہ فرماتے تھے اور کیا جو رجوع نہ لائے
 والے تھے اُن سے ہر شدت پیش آتے تھے یا پہلے اُن سے بھی نرمی سے پیش آتے
 کفار مختلف طبائع کے تھے اور ہیں۔ بعض کو اسلام اور مسلمانوں سے سخت عداوت ہو اور
 بسن کو بہت کم رکھا سب سے یکساں حکم ہے یا امر بالمعروف نہی عن المنکر میں اُن سے
 حسب مراتب تدریجاً سختی کرنے کا حکم ہے اور محارب غیر محارب کا فرق کیا ہے۔
 حضور قدوسی کو اس مسئلہ میں مرتدہ کا نکاح باقی رہتا ہے فتاویٰ کی کتابوں کے خلاف ہونے کی وجہ سے
 خلیان ہوتا ہو حضور کے فتاویٰ میں اور کتابوں کے خلاف لکھا ہو۔ گو بعض احکام کو جو اختلاف زیادہ مختلف
 ہو جاتے ہیں لیکن فتاویٰ ہندیہ جو قریب مانہ کی ہو اُس میں بھی نہیں ہو اگرچہ بعض سلطنت اسلامیہ
 ہونیکے مرتدہ پر احکام شریعت نہیں جاری کئے جاسکتے مثلاً ضرب وغیرہ کے۔ لیکن جب وہ
 اسلام سے علیحدگی ہو گئی تو نکاح کا باقی رہنا کیسا۔ کیا وہ ترکہ بھی اپنے سابق شوہر کا شرعاً پائی
 اور اُس کے مرنے پر اُس کا جو پہلے شوہر تھا ترکہ اُس کا شرعاً پائیگا۔ اگر کفار غیر محارب کے
 ہمراہ محارب کفار کا مقابلہ کیا جائے اور محارب کفار کو غیر محارب کی امداد سے نقصان پہنچایا
 جائے تو کیا گناہ ہے اُسی اسلامی پیغام میں ہے ”اب جو قرآن کو جھٹلائے وہ مشرک یا
 مرتد کو ڈوبنے سے نجات دینے والا حامی و مددگار جائے کیا ان کو بائبل جتنے مسلمان کفار
 سے علاج کراتے ہیں اور معاملات میں اُن سے مدد دیتے ہیں سب قرآن کو جھٹلاتے ہیں
 و التسلیم علیہم ادب قدوسی محمد آصف یغفر اللہ لہ و لوالدیہ و للجمیع المؤمنین و المؤمنات
 بحسرتہ نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

الجلو

بسم اللہ الرحمن الرحیم بِفَضْلِہ و تَصَلٰی عَلٰی سِرْوٰلِہِ الْکَرِیْمِ
 مولانا المکرم اگر کم اللہ تعالیٰ۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ ارشاد الہی یا ایہا الذین
 امنوا لا تتخذوا بطانۃ من دونهکم لا یالونکم خبلاً عام و مطلق ہے کافر کو رازدار بنا کر اس کا

منور عجب اگرچہ امور دنیویہ میں ہو وہ ہرگز تا قدر قدرت ہماری بدخواہی میں گئی نہ کر نیکی
 اقل صدقہ اللہ ومن اصدق من اللہ قیلاً سیدنا امام اجل حسن بصری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے حدیث الاستغیثۃ ابناہ الشکرین (شکرین کی آگ سے روشنی نہ لو) کی تفسیر
 فرمائی کہ اسے کسی کام میں ان سے مشورہ نہ لو اور اسے اسی آیت کریمہ سے ثابت بتایا ابو علی
 مسند ابو عبد بن حمید وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم تفاسیر ابن قیمی شعب الایمان
 میں بطریق بہر بن راشد انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تستغیثوا بناہ الشکرین قال فلم ندرا ذلک حتی
 اتوا الحسن فساوہ فقال نعم یقول لا تستغیثوہم فی شئی من امورکم قال الحسن وتصدیق ذلک
 فی کتاب اللہ تعالیٰ ثم تلا هذه الآیۃ یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا باطنائکم من دونکم
 امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی آیت کریمہ سے کافر کو مشر بنانا منع فرمایا
 ابن ابی شیبہ صنف اور ابنائے حمید والی حاتم رازی تفاسیر میں اس جناب سے راوی
 انہ قیل لہ ان ہنہا غلامین اہل الحیرۃ حافظ کا تباقلو تحذہ کا تبا قال اتخذت اذن باطنائکم
 من دون المؤمنین تفسیر کبیر میں انھیں امور دنیویہ میں ان سے مشاورت و معاونت
 کو سبب نزول کریمہ اور اس سے نہی مطلق کے لئے بتایا اور اسے اس گمان کا کہ ان سے
 مخالفت تو دین میں ہے دنیوی امور میں بدخواہی نہ کریں گے رد ٹھہرایا کہ ان المسلمین کا تو
 یشاورہ نعم فی امور ہم ویؤانسوہم لما کان بینہم من الرضاع والحلف فلما منهم انتم ان نعم
 فی الدین نعم یصحون لہم فی اسباب المعاش فلما ہم اللہ تعالیٰ بہذہ الآیۃ عنہ فنع المؤمنین
 ان یتخذوا باطنائکم من غیر المؤمنین فیکون ذلک نہیا عن جمیع الکفار وقال تعالیٰ
 یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء وحمایؤکم ذلک ما ردی
 اللہ قبل لہم من الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہذا رجل من اہل الحیرۃ نصر لہ
 لا یحرف اقوی حفظا ولا احسن خطا منہ فان رايتہ ان یتخذہ کاتباً فامتنع

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مناذک و قال اذن اتخذت بطانۃ من غیر المؤمنین فقد جعل
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ آیت دلیل علی النبی عن اتحاد النصارى بطانۃ اس سوجلیہ
 اول معاملت کیوں ناجائز ہو گئی ہے و مشر و اجارہ و استجارہ وغیرہ اس کی رازدارانہ
 یا اسکی خیر خواہی پر اعتماد کرنا ہے جیسے چار کو دام دے جو تا گنٹھ الیا بھنگی کو مینہ دیا یا غا
 کو الیا۔ بزار کو روپے لئے کپڑا مول لئے لیا آپ تاجر ہے کوئی جائز چیز اس کے ہاتھ
 دام لئے دے وغیرہ وغیرہ۔ ہر کافر حربی کا فر محارب ہو حربی و محارب ایک ہی ہے جیسے جدلی و
 مجادلہ و ذمی معاہدہ کا مقابل ہے۔ رازدار بنانا ذمی و معاہدہ کو بھی جائز نہیں امیر المؤمنین
 وہ امہ خاد ذمی اسی کے بارے میں ہے یوہیں موالات مطلقاً جملہ کفار سے حرام ہے حربی ہوں
 یا ذمی۔ ہاں صرف در بارہ برو احسان ان میں فرق ہے معاہدہ سے جائز ہے لایھضکھ اللہ
 عن الدین لہد یقاتلوا کم فی الدین عبارت کبیر نقولہ سوال کا یہی مطلب ہے یہی
 قول اکثر اہل تائیل ہے اور اسی پر اعتماد و تمویل ہے اور ائمہ حنفیہ کے یہاں تو اس
 اتفاق جلیل ہے خود کبیر میں زیر کر لیا ھضکھ اللہ ہے اکثر ذن علی انہم اہل الہد
 و ہذا قول ابن عباس و المتقین: انکلی ہم سے الحجۃ المؤمنہ میں یہ مطلب نہیں بیاہ
 صغیر امام محمد و ہادیہ و در الحکام و غایۃ البیان و کفایۃ و جوہرہ نیرہ و شمس و نہایہ و
 فتح القدر و بحر الرائق و کافی و تبیین الحقائق و تفسیر احمدی و فتح اللہ العین و غنیۃ و الامام
 و معراج الدرایہ و غنایہ و محیط بر ہانی و جوہرہ و ہذا ان ملک العلماء ثابت کیا حضور
 رحمۃ اللعین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ للعین ہیں قبل ارشاد و اغلظ علیہم انواع
 کے نرمی و عنفو و صفح فرمائے۔ خود اموال غنیت میں مؤلفۃ القلوب کا ایک سہم مقرر تھا
 مگر اس ارشاد کریم نے ہر عنفو و صفح کو نسخ فرما دیا اور مؤلفۃ القلوب کا سہم ساکت ہو گیا و قل الحق
 من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر فانما اعتدنا للظلمین نارا احاطہ بہ صراہ قصہ
 سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے افضل الاساتذہ امام مطاہر بن ابی بکر رضی

تعالیٰ عنہ جن کی نسبت امام فرماتے ہیں نے اُن سے افضل کسی کو نہ دیکھا وہ کریمہ و اغلظ علیہم کو فرماتے ہیں سخت بڑھ الایۃ کل شی من العفو والصغ قرآن عظیم نے یہود و مشرکین کو عداوت مسلطین میں سب کافروں سے سخت تر فرمایا لجنۃ الشد الناس عدوۃ للذین آمنوا للیحدو طہرین اشرو اگر ارشاد یا ایہا الذین جاہلوا کفارہ و المنفقین و اغلظ علیہم و معاوہہ و ثعنبہ و دہش المصیرون عام آیا اس میں کسی کا استنثار نہ فرمایا کسی وصف پر حکم کا مرتب ہوتا اس کی علیت کا مشعر ہوتا ہے یہاں انہیں وصف کفر سے ذکر فرما کر اُن پر جہاد و غلطت کا حکم دیا تو یہ سفر اُن کے نفس کفر کی ہے نہ کہ عداوت مومنین کی اور نفس کفر میں وہ سب برابر ہیں الکفر ملۃ واحدة ہاں معاہدہ کا استثناء دلائل قاطعہ متواترہ سے ضرورۃ معلوم و مستقر فی الازمان کہ حکم جہاد شکر اس کی طرف ذہن جاتا ہی نہیں نفس النفس لم یعلق بہ ابتداء کما افادہ فی البحر الرائق تفاوت عداوت پر بنائے کار ہوتی تو یہود کا حکم محسوس سے سخت تر ہوتا حالانکہ امر بالمعسکس ہے اور نصاریٰ کا حکم یہود سے کمتر ہوتا حالانکہ یکساں ہے۔ دومی و حربی کا فرق فرق میں بتا چکا ہوں اور یہ کہ ہر حربی محارب ہے حسب حاجت ذلیل و قلیل ذبیوں سے جنگ کے مقابلہ و مقابلہ میں مددے سکتے ہیں ایسی جیسے مددے ہوئے منحرکتے سے شکاریں امام بخاری نے شرح صغیر میں فرمایا۔ والا استغاثۃ باہل الذمۃ کالاستغاثۃ بالکلاب اور بروایت امام طحاوی ہمارے ائمہ مذہب امام اعظم و صاحبین و غیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس میں بھی کتابی کی تخصیص فرمائی مشرک سے استغاثۃ مطلقاً ناجائز رکھی اگرچہ دمی ہو۔ ان مباحث کی تفصیل جلیل الحجۃ الموتیہ میں ملاحظہ ہو۔ رہا کہ فرط حبیبک علاج کرنا خارجی یا ظاہر مشرک علاج جمہیں سکی بدخواہی نہ چل سکے وہ تو لایا لو نکم خاسا سے بالکل بے علاقہ ہو اور دنیوی معاملات بیع و شراء و اجارہ و استیجار کی مثل ہے ہاں اندر دنی علاج جمہیں اس کے قریب کہ انکجائش ہوا نہیں اگر کافروں پر یوں اعتماد کیا کہ اُن کو اپنی مصیبت میں ہمدرد اپنا دلی خیر خواہ اپنا غلص باغلاص غلوص کے ساتھ ہمدردی کر کے اپنا دلی دوست بنائے والا اس کی

بیکسی میں اس کی طرف اتحاد کا ہاتھ بڑھانے والا جاننا تو بیشک آیہ کریمہ کا مخالفت ہے اور
 ارشاد آیت جان کر ایسا سمجھا تو نہ صرف اپنی جان بلکہ جان و ایمان و قرآن سب کا دشمن
 اور انھیں اس کی خیر ہو جائے اور اُس کے بعد واقعی دل سے اسکی خیر خواہی کریں تو کچھ
 بعید نہیں دو تو مسلمان کے دشمن ہیں اور یہ مسلمان ہی نہ رہا فائدہ منہم ہو گیا انکی تو ملی
 تمنا یہی تھی قال تمناے ودعواؤ تکفرون کما کفر ما فتکونون سواء ان کی آرزو ہو کہ کسی
 طرح تم بھی اُن کی طرح کافر بنو تو تم اور وہ ایک سے ہو جاؤ العیاذ باللہ مگر احمد شہ کئی
 مسلمان آیہ کریمہ پر مطلع ہو کر ہرگز ایسا نہ جانے گا اور جانے تو آپ ہی اُس نے تلمذ سب قرآن
 کی بلکہ یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ ان کا پیشہ ہے اس سے روٹیاں کھاتے ہیں ایسا کریں تو بدنام
 ہوں دکان بھیک کی پڑے کھل جائے تو حکومت کا مواخذہ ہو سنا ہو۔ یوں بدخواہی سر باز
 سہتے ہیں تو اپنے خیر خواہ ہیں نہ کہ ہمارے۔ اس میں تلمذ سب نہ ہوئی پھر بھی خلمان اختیار
 و شیخ ضرور ہے خصوصاً یہود و مشرکین سے خصوصاً مسربراہ اور وہ مسلمان کو جس کے کہہ سکتے
 میں وہ اشتیاق اپنی فتح سمجھیں۔ وہ جسے جان و ایمان دونوں عزیز ہیں اس بارے میں کلام
 متلوہ لا تخذوا بطمانتہ من دونکم لایؤتکم خیلاً کسی کافر کو رازدار نہ بناؤ وہ تمھاری
 بدخواہی میں گئی نہ کریں گے و کریمہ و لم یخذوا من دون اللہ ولا رسولہ ولا المؤمنین
 لیحبہ اللہ و رسولہ اور مسلمانوں کے سوا کسی کو دخیل کا رہ نہ بنا نا حدیث مذکورہ لا تستغنیوا عنہا
 المشرکین مشرکوں کی ماگ سے روشنی نہ لو بس ہیں اپنی جان کا معاملہ اُس کے ہاتھ میں
 دیدینے سے زیادہ اور کیا رازدار و خیل کار و مشیر بنانا ہوگا۔ امام محمد عبد رمی ابن الحلاج
 کی قدس سرہ مدخل میں فرماتے ہیں و اشد فی القبیح و اشنع ما رتبہ بعض الناس فی ہذا الزمان
 من معالجات الطبیب و الکمال الکافرین الذین لا یرحمی منہما نصح ولا خیر بل یقطع بفشہا و اذیہ
 لمن ظفر بہ من المسلمین یہا ان کان المریض کبیر افی دینہ و علمہ یعنی سخت تر قبیح و شنیع ہو جس کا
 از کتاب ہج کل بعض لوگ کرتے ہیں۔ کافر طبیب اور ستیے سے علاج کرانا جس کو خیر خواہی

اور بخلافی کی امید و کفار یقین ہے کہ جس مسلمان پر قابو پائیں اس کی ہڈی گالی کریں گے اور
اسے ایذا پہنچائیں گے۔ خصوصاً جبکہ مریض دین یا علم میں عظمت والا ہو پھر فرمایا انہم لا یعطون
احد من اسلمین شیاً من الادویۃ الی تضرہ ظاہر الانعم لوانعموا ذلک لظہر غشم و انقطعت اذیۃ معام
انہم یصنمون لمن الادویۃ ما یلحق بذلک المرض ویظہرون صنعتہ فیہ و انصح و قد یتعانی المرض بسبب
ذلک الی حدق الطیب و معرفتہ لنفع علیہ المعاش کثیر السبب ما یقع لہ من الشا علی انصرنی
خستہ کنتہ یدس فی اثثار و صفہ حاجتہ لا یغفلن لما فیہا من الضرر غالباً و تكون تلک حاجتہ ما یمنع
ذلک المرض و یتش منہ فی الحال لکنہ یعود علیہ بالضرر فی آخر الحال و قد یدس حاجتہ کما تقدم
ان جملہ انکس دوات و حاجتہ اخری یصح بعد استعمالہا لکنہ اذا دخل الحمام انکس دوات و حاجتہ
اخری اذا استمالہا صح و قام من مرضہ لکن لما مدۃ اذا انقضت عادۃ بالضرر و تختلف المداوی
فی ذلک فہما ما یكون مدہما سنۃ او اقل او اکثر الی غیر ذلک من غشم و ہو کثیر ثم یقل عدو اللہ ان
مرض آخر لیس لہ فیہ حیلۃ و یظہر التأسف علی ما اصاب المرضی ثم یصفت اشیا ر تنفع لمرضہ لکنہا لا یقید
بعد ان قات الامر فیہ فیصح حیث لا یتقصر فی ذلک منہ یتقدانہ من الناصحین و ہو من اکبر
الخاصین ۷

الا عداۃ من عاداتک فی الدین

کمل العداۃ قدر می ازالہا

یعنی وہ مسلمان کو کھٹے ضرر کی دوا نہیں دیتے کہ یوں تو ان کی بدخواہی ظاہر ہو جائے اور
ان کی ردی میں خلل آئے بلکہ مناسب دوا دیتے اور اس میں اپنی خیر خواہی و حق دانی
ظاہر کرتے ہیں اور کبھی مریض اچھا ہو جاتا ہے جس میں ان کا نام ہو اور معاش خوب چلے اور
اسی کے ضمن میں ایسی دوا دیدیتے ہیں کہ فی الحال مریض کو نفع دے اور آئندہ ضرر نہ لے
یا ایسی دوا کہ اس وقت مرض کھو دے مگر جب مریض جماع کرے مرض لوٹ آئے اور مر جائے
یا ایسی کہ سر و دست تندرست کر دے مگر جب حمام کرے مرض پٹے اور موت ہو یا ایسی کہ
اس وقت مریض کھڑا ہو جائے اور ایک مدت سال بھر یا کم و بیش کے بعد دوا پتار رنگ لائے

اور ان کے سوا ان کے فوجیوں کے اور بہت طریقے ہیں۔ پھر جب مرض پلٹا تو اللہ کا دشمن یوں بہانے بناتا ہے کہ یہ جدید مرض ہے اس میں میرا کیا اختیار ہے اور بعض کی حالت پر افسوس کرتا ہو۔ پھر صحیح نافع نسخے بناتا ہے مگر جب بات ہاتھ سے نکل گئی کیا قائد تو اس وقت خیر خواہی دکھاتا ہے جب اس سے نفع نہیں۔ دیکھنے والے اسے خیر خواہ سمجھتے ہیں حالانکہ وہ سخت تر بدخواہ ہو گا۔

تمام دشمنیوں کا زوال ممکن ہے مگر عداوتِ دینی کہ یہ نہیں جاتی

پھر فرمایا وقد یعملون النصح فی بعض الناس ممن لا یحضر لهم فی الدین ولا علم وذلك ایضاً من انما لانہم لو لم یصلوا لما حصلت لهم الشهرة بالمعرفة بالطب وتسلط علیہم معاشکم وقد یفطن لشتم ومن غشم نصیحتهم بعض ائمتنا الدیالیشتر واذ لک وتحصل لهم الخطوة عندہم وعند کثیر من شاہدہم ویتسلطون بسبب ذلك علی قتل العلما والصالحین وہذا النوع موجود ظاہر وقہ یتصور ان العلما والصالحین وذلک منهم غش ایضاً لانہم یفعلون ذلک لکے تحصل لهم الشهرة و تظہر عنہم فیکون سبباً الی ائمان من یریدون اتلافہ منہم وہذا منہم کمر عظیم یعنی وہ کبھی عوام کے علاج میں خیر خواہی کرتے ہیں اور یہ بھی ان کا مکر ہے کہ ایسا لگائیں تو شہرت کیسے ہو گی میں فرق آئے اور کبھی ان کے فریب پر لوگ جرح جائیں۔ یوہیں یہ فریب ہے کہ بعض رئیسوں کا علاج اچھا کرتے ہیں کہ شہرت اور اس کے نزدیک اور اس جیسوں کی نگاہ میں وقت اور پھر علما و صلحا کے قتل کا موقع ملے اور ایسے اب موجود ظاہر ہیں اور کبھی علما و صلحا کے علاج میں ہی خیر خواہی کرتے ہیں اور یہ بھی فریب ہے کہ مقصود سا کہ بندہ حق ہو۔ پھر جس عالم یا دیندار کا قتل مقصود ہے اس کی راہ ملتا اور یہ ان کا بڑا مکر ہے پھر اپنے زمانے کا ایک ائمہ ثقہ عہدہ کی زبانی بیان فرمایا کہ مصر میں ایک رئیس کے یہاں ایک یہودی طبیب تھا اس نے کسی بات پر ناراض ہو کر اسے کھال دیادہ خوشامدیں کرتا رہا یہاں تک کہ رئیس راضی ہو گیا کہ قدرت کا منظر رہا پھر رئیس کوئی سخت مرض ہوا میں طبیب مغربی طلب پڑھا۔ یہ احتساب

لوگ انہیں بلانے آئے انہوں نے غدر کیا لوگوں نے اصرار کیا گئے اور مجھے فرما گئے میرے
 آنے تک بیٹھے رہنا تھوڑی ہی دیر ہوئی تھی کہ کانپتے پھرتے واپس آئے میں نے کہا میرے
 سے فرمایا میں نے پوچھا کہ یہودی نے کیا نسخہ دیا معلوم ہوا کہ وہ رئیس کا کام تمام کر چکا میں اندر
 گیا کہ ایک تو اس کے بچے کی امید تھیں پھر یہ اندیشہ کہ کہیں یہودی میرے دوست نہ رکھ دے
 رئیس کل تک نہ بچے گا وہی ہوا کہ صبح تک اس کا انتقال ہو گیا۔ پھر فرمایا بعض لوگ کا فر
 طبیب کے ساتھ مسلمان طبیب کو بھی شریک کرتے ہیں کہ جو نسخہ وہ بتائے مسلمان کو دکھائے
 اس کے مکر سے امن سمجھتے ہیں اور اس میں کچھ حرج نہیں جانتے فرمایا وہ الیس بیتی ایضا
 من وجہ الاول ان المسلم قد یفعل عن بعض ما وصفنا الثانی فیہ اقتدار الغیر بہ الثالث فیہ
 الاعانتہ لعم علی کفر ہم باعلیہ لعم الرابع فیہ ذلہ المسلم لعم الخامس فیہ تعظیم شانہم لایسا ان
 کان المریض ریسا وقد امر الشارع علیہ الصلوۃ والسلام بتصغیر شانہم و ذہا عکسہ یہ بھی جو
 کچھ نہیں۔ ایک تو ممکن کہ جو دوا کافر نے بتائی اسوقت مسلمان طبیب کے خیال میں اس
 کا ضرر نہ آئے پھر اس کی دیکھا دیکھی اور مسلمان بھی کافر سے علاج کرائیں گے۔ فیتش وغیرہ
 جو اسے دی جائے وہ اس کے کفر پر مدد ہوگی۔ مسلمان کو اس کے لئے تواضع کرنی
 بڑی بگلی علاج کی تاہم وحی سے کافر کی شان بڑھ گئی خصوصاً اگر مرخص رئیس تھا۔ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی تحقیر کا حکم دیا اور یہ اس کا عکس ہے پھر فرمایا تم مع
 ذلک یحصل من الانس والود لعم وان قل الامن مع لعم لایسا ہا ہم ویس ذلک من اصلاق ال
 الدین پھر ان سب وجوہ کے ساتھ یہ ہے کہ اس سے ان کے ساتھ انس اور کچھ محبت پیدا
 ہو جاتی ہے اگرچہ تھوڑی ہی سہی سو اس کے جسامتہ محفوظ رکھے اور وہ بہت کم ہیں اور
 کافر سے انس اہل دین کی شان نہیں پھر فرمایا ومع ذلک یخشی علی دین بعض من سبطہم
 من مسلمین ان سب قباحتوں کے ساتھ سخت آفت یہ ہے کہ کبھی ان سے علاج کرانے
 والے کے ایمان پر اندیشہ ہوتا ہے پھر اپنے بعض ثقہ معتمد براہان دینی کا اقرار بیان فرمایا

اُن کے یہاں بیماری ہوئی مریض نے ایک یہودی طبیب کی طرف رجوع پر اصرار کیا اُنہوں نے اُسے بتایا وہ علاج کرتا رہا ایک دن اُسے خواب میں دیکھا کہ ان سے کہتا ہے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دین قدیم ہے اُسی کو اختیار کرنا چاہیئے اور یوں ہیں کیا کیا بکتار ہا یہ ترسلا و زناں جاگے اور صبر نہ کر لیا کہ اب وہ میرے گھر نہ آئے پائے راستوں میں بھی وہ جہاں ملتا یہ اور راہ ہو جاتے کہ مبادا اُس کا وبال انہیں پہنچے امام فرماتے ہیں فہذا قدر تم بسبب اہل کان متقنہ یہ فیخاف من استطبہم ولم یکن بہ ان یملک معہم ولولم یکن فیہ الا اخوف من ہذا الامر الخ خطر کان متعینا ترکہ کحیف مع وجود ما تقدم ان صاحبہ پر تو یوں رحمت ہوئی کہ زیر نظر عنایت تھے جو ایسا نہوا اور اُن سے علاج کرائے اُس پر خوف ہے کہ اُن کے ساتھ ہلاک ہو جائے اُن کے علاج میں اس شدید خطرناک خوف کے سوا اور کچھ نہوتا تو اسی قدر سے اُس کا ترک لازم ہوتا نہ کہ اور شاعتوں کے ساتھ جن کا ذکر گزرا۔ ان امام نامح حجتہ اللہ تعالیٰ کے ان انہیں بیادوں کے بعد زیادت کی حاجت نہیں اور بالخصوص علمائے دین کے دین کے لئے زیادہ خطر کا مؤید امام ہارمی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا واقعہ ہے علیل ہوئے ایک کئی معالج تھا اچھے ہو جاتے پھر مرض عود کرتا کئی بار یوں ہیں ہوا آخر اُسے تنہائی میں بلا کو دریا فرمایا اُس نے کہا اگر آپ سچ پوچھتے ہیں تو ہمارے نزدیک اس سے زیادہ کوئی کار ثواب نہیں کہ آپ جیسے امام کو مسلمانوں کے ہاتھ سے کھودوں۔ امام نے اُسے دفع فرمایا مولیٰ تمائے تھے شفا بخشی پھر امام نے طب کی طرٹ توجہ فرمائی اور اُس میں تصانیف کیں اور طلبہ کو عاذق اطہر کر دیا اور مسلمانوں کو ممانعت فرمادی کہ کا قریط ہے کبھی علاج نہ کر اُس یہود کے مثل مشرکین ہیں کہ قرآن عظیم نے دونوں کو ایک ساتھ مسلمانوں کا سب سے سخت تر دشمن بتایا اور لایا لنگہ خبا کہ تو عام کفار کے لئے فرمایا۔

عورت کا مرتدہ ہو کر نکاح سے نہ نکلتا تمام کتب ظاہر الروایۃ و جملہ متون و عامہ شرح و فتاویٰ قدیر سب کے خلاف ہو اور سب کے موافق۔ خلاف ہے قول صوری کے اور موافق ہے

قول ضروری کے۔ قول ضروری و ضروری کا فرق میرے رسالہ الجلی الاعلام بان الفتویٰ
مطلقاً علی قول الامام میں ملے گا کہ میرے فتاویٰ جلد اول میں طبع ہوا اور اس کا قول ضروری
کے موافق ہوتا میرے فتویٰ سے کہ جواب سوال علی گڑھ لکھا ظاہر اس کی نقل حاضر ہوئی
اور یہ حکم صرف نکاح میں ہے باقی تمام احکام ارتداد و جاری ہو گئے۔ نہ وہ شوہر کا ترکہ پائیگی نہ
شوہر اس کا۔ اگر اپنے مرض الموت میں مرتد نہ ہوئی ہو نیز جب تک وہ اسلام لائے شوہر کو
اسے ہاتھ لگانا حرام ہو گا غلطی میں فتاویٰ مسئلہ مذکورہ کی خالی نہیں باب نکاح الکفار میں دیکھئے
لو اجرت کلمۃ الکفر علی سائہا من غایظہ لزومہا و اخراجہا لنفسہا من جمالتہ اولایستجاب لہا
علیہ نکاح مستأنف تحریم علی زوجهاتہ علی الاسلام و ککل قاض ان یجوز و النکاح باؤسے
نہی ولو بدینا رخصت اور غیبت و لیس لہا ان تنزوج المایز و جمات المندوانی انی اخذ
مہذ اقال ابو اللیث دیہ ناخذ کذا فی التمراتی اسی کے بیان میں درمختار میں ہی صرح ہوا ہے
ختمہ و یعین و تجبر علی الاسلام و علی تجدید النکاح بمہر سیر کہ تیار و علیہ الفتویٰ والوالجلیثہ یہ
احکام اسی طرح مذہب کے خلاف ہیں جب مرتد ہوتے ہی نکاح فوراً فسخ ہو گیا کہ ارتداد
اخذ ہا فسخ فی الحال پھر بعد عدت دوسرے سے اُسے نکاح ناجائز ہونا کیا معنی اور پہلے
سے تجدید نکاح پر تہر کیا معنی۔ کیوں نہیں جائز کہ وہ کسی سے نکاح نہ کرے اور اس
تجدید میں زبردستی ادا کرنے سے ادا نہ ہوا نہ منے کا ہر قاضی کو اختیار ملتا کیا معنی مہر
عوض بضع ہے اور معادضات میں تراضی شرط اقول بلکہ ان اکابر کے قول مانع و دفتہ
یہ کہ قول اکمہ بخار ہے فتویٰ اکمہ بلغ رحمہم اللہ تعالیٰ سے جسے فقیر نے باتباع نہر
الفاق وغیرہ اختیار کیا بعد نہیں۔ تجدید نکاح بظن احتیاط ہے اور شوہر پر حرام ہو جانا
موجب زوال نکاح نہیں بلکہ عورت ایک مدت تک حرام ہو جاتی ہے اور نکاح باقی ہے
جیسے بحال نماز و روزہ رمضان و عسکات و احرام و حیض و نفاس یو ہیں جب کہ
زوجه کی بہن سے نکاح کر کے قربت کرے زوجه حرام ہو گئی یہاں تک کہ اُس کی بہن کو جد

کرے اور اس کی عدت گزر جائے بلکہ کبھی ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہو اور نکاح اکل نہیں جیسے حرمت مصاہرت طاری ہونے سے کہ متارکہ لازم ہے تو نکاح قائم ہو اور زن مفضاۃ کہ بیسلیں ایک ہو جائیں نکاح میں اصلاً فعل نہیں اور حرمت ابدی و دائم پڑ لیس۔
منصوص علیما فی الدر وغیرہ من الاسفار الخ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے علمائے دین اس مسئلہ میں کہ (۱) جمعہ کی اذان ثانی جو منبر کے سامنے ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد کے اندر ہوتی تھی یا باہر (۲) خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانے میں کہاں ہوتی تھی (۳) فقہ حنفی کی معتد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان دینے کو منع فرمایا اور مکروہ نکماہی نہیں (۴) اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانے میں اذان مسجد کے باہر ہوتی تھی اور ہمارے اماموں نے مسجد کے اندر اذان کو مکروہ فرمایا تو ہمیں اسی پر عمل لازم ہے یا رسم درواج پر اور جو رسم و رواج حدیث شریف و احکام فقہ سب کے خلاف پڑ جائے تو وہاں مسلمانوں کو پیروی حدیث و فقہ کا حکم ہے یا رسم و رواج پر اثار ہننا (۵) نئی بات وہ جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفائے راشدین و احکام اللہ کے مطابق ہو یا وہ بات نئی ہے جو ان سب کے خلاف لوگوں میں رائج ہو گئی ہو (۶) کہ معظمہ و مدینہ منورہ میں یہ اذان مطابق حدیث و فقہ ہوتی ہے یا اس کے خلاف اگر خلاف ہوتی ہے تو وہاں کے علمائے کرام کے ارشادات دربارہ عقائد بحث ہیں یا وہاں کے متواہ دار مؤذنون کے فعل اگرچہ خلاف شریعت و حدیث و فقہ ہوں (۷) سنت کے زندہ کر نیک حدیثوں میں حکم ہے اور اس پر تشویشیدوں کے ثواب کا وعدہ ہے یا نہیں اگر ہو تو سنت زندہ کی جائے گی یا سنت مردہ سنت اس وقت مردہ کہلائے گی جب اس کے خلاف لوگوں میں رواج پڑ جائے یا جو سنت خود رائج ہو وہ مردہ قرار پاسے گی (۸) علماء لازم ہے یا نہیں کہ سنت مردہ زندہ کریں اگر ہے تو کیا اس وقت ان پر یہ

اعتراض ہو سکے گا کہ کیا تم سے پہلے عالم نہ تھے۔ اگر یہ اعتراض ہو سکے گا تو سنت زندہ کرنے کی صورت کیا ہوگی (۹) جن مسجدوں کے بیچ میں حوض ہے اُس کی تفصیل پر کھڑکی کو منبر کے سامنے اذان ہو تو بیرون مسجد کا حکم ادا ہو جائیگا یا نہیں (۱۰) جن مسجدوں میں ایسے منبر بنے ہیں کہ اُن کے سامنے دیوار ہے اگر مؤذن باہر اذان دے تو خطیب کا سامنا نہ رہے گا وہاں کیا کرنا چاہیے۔ امید کہ دوسو مسلمانوں کا جدا جدا جو آپصل ملل ارشاد ہو ہیچہ اجزا

اللَّهُمَّ هِدْنِي إِلَى الْحَقِّ وَالصَّوَابِ

جواب سوال اول | رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں یہ اذان مسجد کو باہر دروازہ پر ہوتی تھی سنن ابی داؤد شریف جلد اول ۱۱۷ھ میں ہے عن ابی بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا جلس علی المنبر لرم الجمعة علی باب المسجد ابی بکر وعمر یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ کے دن منبر پر تشریف رکھتے تو حضور کے سامنے مسجد کے دروازے پر اذان ہوتی اور ایسا ہی ابو بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانے میں۔ اور کبھی منقول نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا خلفائے راشدین نے مسجد کے اندر اذان دوائی ہو۔ اگر اسکی اجازت ہوتی تو بیان جواز کے لئے کبھی ایسا ضرور فرماتے۔

جواب سوال دوم | جواب اول سے واضح ہو گیا کہ خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مسجد کے باہر ہی ہونا مروی ہے۔ اور ہمیں سے ظاہر ہو گیا کہ بعض حضرات جو بین یدی سے مسجد کے اندر ہونا سمجھتے ہیں غلط ہیں۔ دیکھو حدیث میں بین یدی ہے اور ساتھ ہی علی باب المسجد ہے یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے چہرہ انور کے مقابل مسجد کے دروازہ پر ہوتی تھی کس اسی قدر بین یدی کے لئے درکار ہے۔

جواب سوال سوم | بیشک فقہ حنفی کی متعدد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان کو منع فرمایا اور مکروہ لکھا ہے فتاویٰ قاضی خاں طبع مصر جلد اول صفحہ ۶۸ لایوذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان نہ دی جائے فتاویٰ خلاصہ قلمی صفحہ ۶۲ لایوذن فی المسجد مسجد میں اذان نہ ہو خزانۃ المفتین قلمی فصل فی الاذان لایوذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان نہ کہیں فتاویٰ علیگیری طبع مصر جلد اول صفحہ ۵۵ لایوذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان نہ ہو بحوالہ الکتب طبع مصر جلد اول صفحہ ۶۸ لایوذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان کی ممانعت ہے شرح نقایہ علامہ برجنیدی صفحہ ۴۲ فیہ اشعار بانہ لایوذن فی المسجد امام صدر الشریعہ کے کلام میں اس پر تنبیہ ہے کہ اذان مسجد میں نہ ہو غنی شرح منیہ صفحہ ۳۸ الاذان انما یكون فی المذنبۃ او خارج المسجد الاقامۃ فی داخلہ اذان نہیں ہوتی مگر منارہ پر یا مسجد سے باہر اور کبیر مسجد کے اندر فتح القدیر طبع مصر جلد اول صفحہ ۱۱ قالوا لایوذن فی المسجد علمائے مسجد میں اذان دینے کو منع فرمایا ہے ایضاً باب الجمعہ صفحہ ۴۴ ہذا ذکر اللہ فی المسجد امی فی حدودہ لکرا ہذا الاذان فی داخلہ منع کا خطبہ مثل اذان ذکر الہی مسجد میں یعنی حدود مسجد میں اس لئے کہ مسجد کے اندر اذان کر دہ طحاوی علی ہر اقی القلاح طبع مصر جلد اول صفحہ ۳۸ ایکہ ان یوذن فی المسجد کما فی التہستانی عن الشیخ یعنی نظم امام زہد یوسف بھر قستانی میں ہے کہ مسجد میں اذان مکروہ ہے یہاں تک کہ اب زمانہ حال کے ایک عالم مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی عمدة الراعیہ حاشیہ شرح نقایہ جلد اول صفحہ ۲۵ میں لکھتے ہیں تو یہ بین یدیدہ امی مستقبل الامام فی المسجد کان او خارجہ والمسنون ہواستانی یعنی بین یدیدہ صرف استعد ہیں کہ امام کے روبرو ہو مسجد میں خواہ باہر اور سنت یہی ہے کہ مسجد کے باہر ہو جب وہ تصریح کر چکے کہ باہر ہی ہونا سنت ہے تو اندر ہونا خلاف سنت ہوا تو اس کے یہ معنی نہیں ہو سکتے کہ چاہے سنت کے مطابق کر دیا ہے سنت کے خلاف دونوں باتوں کا خلاف ہے اس کا کوئی عاقل کے گاہک معنی دہی ہیں کہ بین یدیدہ سے یہ سمجھ لینا کہ خواہی خواہی کے مسجد کے اندر ہو غلط ہوا تو اس کے معنی حرج اتنے ہیں کہ امام کے روبرو ہونا اندر باہر کی تفصیل اس نظم

مفہوم نہیں ہوتی لفظ دونوں صورتوں پر صادق ہے اور سنت بھی ہے کہ اذان مسجد کے باہر ہو تو ضرور ہے کہ وہی معنی لئے جائیں جو سنت کے مطابق ہیں۔ بہر کیف آما ان کے کلام میں بھی صحت مصرح ہے کہ اذان ثانی جمعہ بھی مسجد کے باہر ہی ہوتا مطابق سنت ہے تو بلاشبہ مسجد کے اندر ہونا خلاف سنت ہے و اللہ اعلم۔

جواب سوال چہارم اظہار ہے کہ حکم حدیث و فقہ کے خلاف رواج پر اڑا رہنا اسلام کو ہرگز نہ چاہیے۔

جواب سوال پنجم اظہار ہے کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے راشدین و احکام و فقہ کے خلاف عقلی ہو وہی نئی بات ہے اسی سے بچنا چاہیے نہ کہ سنت و حکم حدیث و فقہ سے۔

جواب سوال ششم اگر معظمہ میں یہ اذان کما رہے مطاف پر ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں مسجد الحرام شریف مطاف ہی تک تھی مسلک مقتط علی قادری طبع مصر صفحہ ۲۸۔ المطاف جو مکان فی زمزمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد تو ماشیہ مطاف بیرون مسجد و محل اذان تھا اور مسجد جب بڑھالی جائے تو پہلے جو جگہ اذان یا وضو کے لئے مقرر تھی بدستور مستثنیٰ رہے گی و لہذا اگر مسجد بڑھا کر کنواں اندر کر لیا وہ نہ نہ کیا جائیگا جیسے زمزم شریف حالانکہ مسجد کے اندر کنواں بنانا ہرگز جائز نہیں فتاویٰ قاضی خاں و فتاویٰ خلاصہ فتاویٰ علیگیر صفحہ ۴۰۰ مکرہ انصرضہ والوضو فی المسجد الا انیکون ثم موضع اعد لذلک ولا یصل فیہ وہیں ہر لای بخبر فی المسجد بڑھا دو قدیمہ ترک کبیرہ زمزم تو کہ معظمہ میں اذان ٹھیک محل پر ہوتی ہے مدینہ طیبہ میں خطیب سے بیس بلکہ زائد ذراع کے فاصلہ پر ایک بلند کتبہ لکھتے ہیں طریق ہند یہ کہ تو یہ بھی خلاف ہوا اور وہ جو بین یدیدہ وغیرہ سے منبر کے متصل ہونا سمجھتے تھے اس بھی رد ہو گیا تو ہندی قوم و طریقہ خود ہی دونوں حرم محترم کو جدا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ کتبہ قدیم سے ہے یا بعد کو حادث ہوا اگر قدیم ہے تو مثل مندرہ جو

ہو کہ وہ اذان کیلئے مستثنیٰ ہے جیسا کہ غلیہ سے گزرا ادا سی طرح خلاصہ فتح تقدیر و
رجہ ی کے صفحات مذکورہ میں ہے کہ اذان منارہ پر ہو یا مسجد سے باہر مسجد کے اندر ہو
اسکی تیسرے موضع و نمود چاہیں کہ قدیم سے جدا کر دئے ہوں نہ انہیں حج نہ انہیں کلام اللہ لگ
مادہ ہے تو اس پر اذان کہنا بالائے طاق پہلے یہی ثبوت دینے کے کہ وسط مسجد میں ایک
جدید مکان ایسا کھڑا ہو گیا جس سے صفیں قطع ہوں کس شریعت میں جائز ہے۔ قطع صف

بلاشبہ امام ہر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من قطع صف قطعہ اللہ
جو صف کو قطع کرے اللہ اسے قطع کر دے رواہ النسائی و الحاکم بسند صحیح من ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما نیز علما نے تصریح فرمائی کہ مسجد میں بیڑو نامنع ہے کہ نازکی جگہ گھیر لگانا کہ یہ
مکبرہ کہ چار جگہ سے گھیرنا اور کوئی صفیں قطع کرنا ہی بالجملہ اگر وہ جائز طور پر بنا تو مثل مندرجہ ہو
جس سے مسجد میں اذان ہونا نہ ہوا اور ناجائز طور پر ہے تو اسے ثبوت میں پیش کرنا کیا ایضاً
ہو اب ہمیں افعال مؤذنین سے بحث کی حاجت نہیں مگر جواب سوال کو گزارش کر ان کا
فصل کیا بحث ہو حالانکہ خطیب خطبہ پڑھتا ہو اور یہ بولتے جاتے ہیں جب وہ صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا نام لیتا ہے یہ باؤ از ہر نام پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے جاتے ہیں جب
وہ سلطان کا نام لیتا ہے یہ باؤ از دعا کرتے ہیں اور یہ سب بالاتفاق ناجائز ہیں صحیح حدیثیں
اور تمام کتابیں تافق ہیں کہ خطبہ کے وقت بلانا حرام ہے۔ در مختار رد المحتار جلد اول ص ۸۵

المایع علی المؤذن حال الخطبۃ من الترضی و نحو فکرہ اتفاقاً یعنی وہ جو یہ مؤذن خطبہ کو کرتے
رضی اللہ عنہ وغیرہ کہتے جاتے ہیں یہ بالاتفاق مکروہ ہے یہی مؤذن ناز میں امام کی گھیر بیٹھا
کو جس وقت تکبیر کہتے ہیں اسے کون عساطر حاضر کہہ سکتا ہے مگر سلطنت و طیف و اول
پر علیا لکایا اختیار۔ علما نے کرام نے تو اس پر یہ حکم فرمایا کہ تکبیر ہر کلام اس طرح تو انکی
نازدکی بھی خبر نہیں دیکھو فتح القدیر جلد اول صفحہ ۳۶۲ و ۳۶۳ و مختار رد المحتار صفحہ ۶۱۵ خود
مفت مدینہ منورہ علامہ اسماعیل مدنی تلمیذ علامہ صاحب جمع الانہر رحمہما اللہ تعالیٰ نے تکبیر

اپنے یہاں کے کبڑوں کی سخت بے اعتدالیانہ تحریر فرمائی ہیں دیکھو تو اسے بعد یہ جلد اول
صفحہ آخر میں فرمایا ہے المحركات الکبریٰ من صنعہ فابا ابرو والی اللہ تعالیٰ منہ یعنی ان کبڑوں
کی جو حرکتیں جو کام ہیں میں ان سے اللہ تعالیٰ کی طرف برارت کرتا ہوں اور اوپر اس سے
بڑھ کر لفظ لکھا۔ پھر کسی عاقل کے نزدیک ان کا فعل کیا حجت ہو سکتا ہے نہ وہ علما
ہیں نہ علما کے زیر حکم۔

جواب سوال ششم بیشک احادیث میں سنت زندہ کرنے کا حکم اور اس پر بڑے
ثوابوں کے وعدے ہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من احیا سنتی فقد احیا من احیا کان معی فی الجنۃ جس نے میری
سنت زندہ کی بیشک اُسے مجھ سے محبت ہے اور جسے مجھ سے محبت ہو وہ جنت میں میرے
ساتھ ہوگا اللهم ازقنا روادہ العجری فی الایاتہ وقرنہ فی بلفظ من احب بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من احیا سنتہ من سنتی
قد ایت بہدی فلان ابن الاجر ثل ما جود من عمل بہا من غیر ان ینقص من اوہم شیاً چو یہاں
کوئی سنت زندہ کرے کہ لوگوں نے میرے بعد چھوڑ دی ہو تبھنے اس پر عمل کریں اس کے برابر
اسے ثواب ملے اور ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ ہو روادہ الترمذی اور روادہ ابن ماجہ عن عمرو
عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من تمسک بسنتی عند فساد امتی قد ابرأتمہ شہید جو فساد امت
کے وقت میری سنت مضبوط تھامے اسے شہیدوں کا ثواب ملے روادہ البیہقی
فی الزہاد واظہارہ کہ زندہ وہی سنت کی جائے گی جو مردہ نہ تھی چھٹی جگہ اس کے خلاف
رواج پڑ جائے۔

جواب سوال ششم احیاء سنت علما کا تو خاص فرض منصبی ہے اور جس مسلمان سے
مکن تھامس کے لئے حکم عام ہے ہر شہر کے مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنے شہر یا کم از کم اپنی اپنی

مساجد میں اس سنت کو زندہ کریں اور نیکو شہیدوں کا ثواب لیں اور اس پر اعتراض نہیں ہو سکتا کہ کیا تم سے پہلے عالم نہ تھے یوں ہو تو کوئی سنت زندہ ہی نہ کر سکے امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتنی سنتیں زندہ فرمائیں اس پر ان کی طرح ہی نہ کہ الٹا اعتراض کہ تم سے پہلے تو صحابہ و تابعین تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

جواب سوال نم ۱۰ حوض کے پانی مسجد نے قبلِ محدث بنایا اگرچہ وسطِ مسجد میں ہو وہ اور اس کی انصیل ان احکام میں خارجِ مسجد ہو لہٰذا نہ موضع اعد للوضوء کا تقدم

جواب سوال دہم لکھنؤ کا منبر بنائیں کہ یہی سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اسے کوئٹہ محراب میں رکھ کر عبادات ہو جائے گی اور اگر صحن کے بعد مسجد کی بلندیوں پر تو اسے قیام مؤذن کے لائق تراش کر باہر کی جانب جالی یا کواڑ لگالیں۔

مسلمان بھائیو۔ یہ دین ہے کوئی دنیوی جھگڑا نہیں دیکھ لو کہ تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کیا ہے تمہاری مذہبی کتابوں میں کیا لکھا ہے حضرات علمائے اہلسنت سے معروض حضرات اہلئے سنت آپ کا کام ہے اس کا خیال نہ فرمائیے کہ

آپ کے ایک چھوٹے سے شروع کیا وہ بھی آپ ہی کا کرنا ہے آپ کے رب کا حکم ہے قواعد علی الجہود والنہی اور اگر آپ کی نظر میں یہ مسئلہ صحیح نہیں تو غصہ کی

حاجت نہیں بے تکلف بیان حق فرمائیے اور اس وقت لازم ہے کہ ان دسوں سوالوں کے بعد اجداد جواب ارشاد ہوں اور ان کے ساتھ ان پانچوں سوالوں کے بھی (۱۱) البتہ ارجح

یا عبارت امان میں فرق کیا ہو (۱۲) کیا متعل صریح کا مقابلہ ہو سکتا ہے (۱۳) تصریحات کتب فقہ کے سامنے کسی غیر کتاب فقہ سے ایک استنباط پیش کرنا کیسا ہے خصوصاً استنباط

بعید یا جس کا منشا ہی غلط (۱۴) حنفی کو تصریحات فقہ حنفی کے مقابل کسی غیر کتاب حنفی کا پیش کرنا کیسا ہے (۱۵) قرآن مجید کی تجوید فرض عین ہے یا نہیں اگر نہ تو کیا سب ہندو علماء اسے بجا لاتے ہیں یا تلو میں کہتے۔ بیوا تو جہود ادا اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: زید کہتا ہے مولانا احمد رضا خاں ہر کتاب اور ہر خط میں لکھتے ہیں "راقم
عبد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" خدا جل جلالہ کے سوا دوسرے کا عبد کیسے بن سکتا
ہو فقیر نے جواب دیا بھائی یہاں عبد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مراد یہ
لی جاتی ہے کہ غلام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ کہ بندہ۔ بیٹو! تو جبروا۔

الجواب

اللہ عز وجل فرماتا ہے: **وَانكُوا لایاحی منكم واطلین عبادكم واما شككم** ہمارا غلاموں کو
ہمارا بندہ فرمایا کہ تم میں جو عورتیں بے شوہر ہوں انھیں بیاہ دو اور تمہارے بندوں
اور تمہاری باندیوں میں جو لائق ہوں ان کا نکاح کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں: **لیس علی المسلم فی عبدة ولا فرصد صدقة** مسلمان پر اس کے بندے
توڑ گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں یہ حدیث صحیح بخاری صحیح مسلم اور باقی سب صحاح میں ہے
امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجمع صحابہ میں صحابہ کرام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کو جمع فرما کر علانیہ برسر منبر فرمایا کہ **انت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم**
وكنت عبدة وصادقہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا میں گناہ نہ کیا
اور حضور کا خدشہ نہ تھا یہ حدیث وہابیہ کے امام الطائفہ المغفیل دہلوی کے دادا
اور زعم طریقت میں پروردار جناب شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے ازالۃ
التحقیق میں بحوالہ ابو حنیفہ و کتاب الریاض النضرہ لکھی اور اس کو سند لی اور مقبول بھی
مثنوی شریعت میں تصد خریدار علی بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں **سیدنا صدیق اکبر رضی**
اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا عرض کی ہے
گفت **ما دو بندگان کوئے تو** + **کردش آزاد ہم بروئے تو**

اللہ عز وجل فرماتا ہے: **الذین اسرفوا علی انفسهم ولا تقنطوا من رحمۃ اللہ**
ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً انہوں نے اپنے آپ کو ضائع کیا مگر اللہ رحیم ہے اس لیے تم اپنی تمام گناہوں سے

یوں خطاب فرماؤ کہ اے میرے بند و محبوس نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اللہ کی رحمت سے
 ناامید نہ ہو بیشک اللہ سب گناہ بخشتیتا ہے بیشک وہی ہے بخشنے والا مہربان
 حضرت مولوی مسنوی قدس سرہ شہنوی شریف میں فرماتے ہیں ۵

بندہ خود بخواند احمد و رشاد جملہ عالم را بخوان قل یٰعباد

طرفہ یہ کہ وہابیہ حال کے حکیم الامتہ اشرف علی تھانوی صاحب بھی جب تک مسلمان کہلاتے
 تھے حاشیہ خاتم امدادیہ میں قرآن کریم کا یہی مطلب ہونے کی تائید کر گئے کہ تمام
 جہان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ ہی۔ اب گنگوہی صاحب غ پاکشاید
 اسے پھر کہ یہ بدتر شرک کہیں گے حالانکہ ہر شرک کو گنگوہی صاحب ہیں براہین قاطعہ
 صاف صاف شیطان کو خدا کا شرک بنا کر جس کا بیان علمائے حرمین فرشتوں کے فتوے
 مسی بہ حسام الحرمین علی منکر الکھروالمین میں اور اس مسئلہ عبد المصطفیٰ کی تمام
 تفصیل ہمارے بذل الصفا عبد المصطفیٰ میں ہے اے سکین عبد اللہ بھی خلق
 خدا ملک خدا تو ہر مومن و کافر ہے مومن وہی ہے جو عبد المصطفیٰ ہے امام الاولیا
 مرجع العلماء حضرت سیدنا سہل بن عبد اللہ تستری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں
 من لم یر نفسه فی ملک النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لایذوق حلاوة الایمان چاہو آپ کی
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ملوک نہ جانے ایمان کا مزہ نہ چکے گا۔ آخر نہ دیکھا
 جب اللہ جل نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی پیشانی میں دیوت کہا اور اسی نور کی تعظیم کے لئے تمام ملک کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کا
 حکم دیا سجدہ کیا ابلیس عین نہ کیا کیا وہ اُوقت عبد اللہ ہونے سے نکل گیا اللہ کا
 مخلوق اللہ کا ملوک شرابا حاشایہ تو نا ممکن ہو بلکہ نور مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم
 کو نہ تھا عبد المصطفیٰ نہ بتا اندام و دابہ ہی دلعون سرمدی ہوا آدمی کو اختیار ہے
 چاہے عبد المصطفیٰ بنے اور ملکہ مقربین کا ساتھی ہو یا اس سے ٹکار کر مراد ابلیس عین

مَنْ يَدْرِي مَا خَيْرُ الْفَقِيهَةِ فِي الدِّينِ
أَمَّا مُحَمَّدٌ لِلَّهِ

که مجموعہ مبارکہ جامع مسائل ضروریہ حاوی احکام شرعیہ مدین شحات لطیفہ
مزدان اسرار عجیبہ

یعنی
بعض فتاویٰ و تصانیف اعلیٰ حضرت مجدد مائتہ حاضرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

احکام شریعت

حصہ سوم

باہتمام

جناب مولانا مولوی محمد ابراہیم رضا خاں صاحب قادیانوی
رضوی بریلوی

مطبوعہ رضوی پریس بریلی
مکتبہ اسلامیہ بریلی



مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تاش و شطرنج کھیلنا ناجائز ہے یا نہیں بینوا تو جردا۔

الجواب

دولان ناجائز ہیں اور تاش زیادہ گناہ و حرام کہ اس میں تصاویر بھی ہیں۔

ومسألة السطرنج ميسوطة في الدر وغيره ما من الخطر والشهادات والصواب إطلاق المنع كما أوضح في رد المحتار والله تعالى اعلم وعليه أتم وأحكم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سودا اور رشوت کا مال قہر سے پاک ہے یا نہیں اور اس کے یہاں نوکری کرنا اور کھانا ناجائز ہی یا نہیں بینوا تو جردا

الجواب

زبانی توبہ سے حرام مال پاک نہیں ہو سکتا بلکہ توبہ کے لیے شرط ہے کہ جس جس سے لیا ہو واپس دے دے وہ نہ رہے ہوں ان کے وارثوں کو دے پتا نہ چلے تو اتنا مال تصدق کر دے ہے اس کے گناہ سے برائت نہیں۔ اس کے یہاں نوکری کرنا، تنخواہ لینا کھانا کھانا جائز ہے جبکہ وہ چیز جو اسے دے اس کا بعد میں مال حرام ہونا نہ معلوم ہو مگر فی البدیہۃ عن الذخیرۃ عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام وحکم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید انگریزی ٹوپی یعنی ہیٹ استعمال نہیں کرتا ہی مگر پتلون پہنتا ہے اور تھوڑے پتے کی ٹوشٹیا لہاس درست ہے یا نہیں۔

الجواب

در بارہ لباس اس کی یہ ہے کہ جو لباس جس جگہ کفار یا مبتدعین یا فاسق کی وضع ہے اپنے اختصاص و شعاریت کی مقدار پر مگر وہ یا حرام یا بعض صورتیں کفر تک ہی حدیقہ ندیہ میں فرمایا لباس زری الا فریح کفر علی الصیحتہ ہیٹ اسی قسم میں ہے اور پتلون قسم اول میں اور دوسرے ملک میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی نہیں جبکہ اس ملک میں کفار یا فاسق کی وضع ہو فان کل بلدۃ و عواثلھا خصوصاً اس حالت میں کہ ترک کرنے بھی یہ وضع بہت قریب زمانہ سے اختیار کی اور وہ بھی نہ طرماً بلکہ جبراً سلطان محمود خاں کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے اس پر مجبور کیا گیا اور کچھ فرج نے اس پر مخالفت کی اور کشت و خون واقع ہوا بالآخر مجبور مافی واللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ توبہ دینا قبر او لیاے کرام اور طواف کرنا اگر قبر کے اور سجدہ کرنا تعظیماً اندوے شرع شریف موافق مذہب حنفی جائز ہے یا نہیں مینو بالکتاب توجہ و ایوم الحجاب۔

الجواب

بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیماً ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں

حرام ہے اور بوسہ قبر میں طحا کو اختلاف ہے اور احوط منع ہے خصوصاً مزارات طیبہ اور لیاسے کرام کہ ہمارے علمائے تصوف فرمائی کہ کم از کم پارہا تھ کے فاصلے سے کھڑا ہو یہی ادب ہے پھر تقبیل کیونکر متصور ہو یہ وہ ہے جس کا فتویٰ عوام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے کل مقام مقال و کل مقال مجال و کل مجال مجال و کل مجال مجال نساأل اللہ حسن المال و عندہ العلم بحقیقہ کل حال و اللہ تعالیٰ مشعلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نقالوں کو دینا جیسا کہ تقریب نکاح وغیرہ میں آتے ہیں اور گھیرتے ہیں اور مانگتے ہیں انکو شرعاً جائز ہے یا نہیں مینو اتوا جروا۔

الجواب

اگر انھیں ممنوعات شرعیہ سے اپنے یہاں باز رکھا جائے اور بغیر کسی امر منع شرعی کی اجرت کے احسانا دیا جائے تو جائز ہو بلکہ اگر اس نیت سے دن کہ یہ مسلمان اس مال حلال کو پا کر اکل حلال سے بہرہ مند ہوں اور شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو توبہ نصیب فرمائے تو محمود و حسن و باعث اجر ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث اللہم لک الحمد علی زانیہ اللہم لک الحمد علی سائق اس پر شاید عدل کہ اس صورت میں دینے والے کو دینا اور لینے والے کو لینا حلال و طیب ہے علیگیری وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اگر یہ صورت ہے کہ نہ دیگا تو اسے مطلوب کرتے پھر نہ گے اس کا مضحکہ اٹھائیں گے نقل بنائیں گے جیسا کہ ان کی عادات سے معروف و مشہور ہے تو اس صورت میں بھی اپنے تحفظ کے لیے دینا جائز و حلال ہے اگرچہ انھیں لینا حرام ہے اس کے جواز پر وہ حدیث شاید کہ ایک شاعر نے بارگاہ رسالت میں اگر سوال کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا افطع عنی لسانہ میری طرف سے اس کی

زبان کاٹا دے در مختار وغیرہ میں بھی اس کا جواز مصرح ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جب فصل اہم
آتی ہے تو باغوں کو جا کر اُم کھاتے ہیں اور اپنی ایک دوسرے کے ہنوں کی
گٹھلیاں مارتے ہیں اور لہو و لعب میں مشغول ہوتے ہیں آیا یہ فعل ان کا کیسا ہے
جائز ہے یا ناجائز اور بر تقدیر عدم جواز کے حرام ہے یا بدعت ہے یا مکروہ اور بر تقدیر
بدعت کے بدعت حسنہ ہے یا سنیہ بنوا تو جروا۔

الجواز

گٹھلیاں مارنا ناجائز و ممنوع ہے مسند امام احمد صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد
و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مغفل مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
قال ہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الخفاف وقال ان لا یقتل الصید و
لا یشکار العید و ان لا یقتل العین و یکسر السن یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
غلایا گٹھلی یا کنکری پھینک کر مارنے سے منع کیا اور فرمایا اس سے نہ شمن پر قمار
ہو سکے نہ جانور کا شکار۔ اس کا نتیجہ یہی ہے کہ آگے مجھوڑ دیا و انت تیرے
فی التیسیر الخفاف یقین و قال الرمی بحصاة او نواة لا یقتل العین ولا یقتل الصید اور
صرف چٹکوں سے ہم عمر ہم مرتبہ لوگ نا اور اخص تطیب قلب کے طور پر یا ہم وطن
دوستانہ کریں جس میں اصلاً کسی حرمت یا شمت دینی کا ضرر نہ حالاً یا آئندہ پہنچ
ہے علی گری میں ہے قال القاضی الامام لک الملوک اللعب الذی یلعب الشہان
ایام الصیف بالبطیخ بان یضرب بعضهم بعضاً مباح غیر مستنکر لکن فی جواہر الفتاویٰ
فی الباب السادس حوارث العارف شریفین ہے روئے مکر بن عبداللہ
بحال کلن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تباہ و جن بالبطیخ فاذا کان
اخصان کانوا ہم الرجال یقال یدح یدح اذ ارمی الی تیر و مولن بالبطیخ اذ ذکرہ قد

سرہ فی الباب الثلثین واشر بجنہ وتعالی اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بیل اور بکرے کو خسی کرنا جائز ہے یا نہیں بینوا تو جروا۔

الجواب

بالاتفاق جائز ہے کہ اس میں منفعت ہے خسی کا گوشت بہتر ہوتا ہے اور خسی بیل محنت کی زیادہ برداشت کرتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اگر جانور کے خسی کرنے میں واقعی کوئی منفعت یا دفع مضرت مقصود ہو تو مطلقاً حلال ہے اگرچہ جانور غیر اکول اللحم ہو مثلاً طی وغیرہ ورنہ حرام ہے اسی اصل کی بنا پر ہمارے علما گھوڑے کو خسی کرنا بھی جائز جانتے ہیں جبکہ مقصود دفع شرارت ہو اگرچہ بعض منع فرماتے ہیں لما فیہ من تقلیل آتہ الہما و اقول الموجود لا یعدم والموجود لا یتبر الا تری ان العزل بحدود اللہ مطلقاً ومن الحرة باذنا بخلات الاکل فان فیہ اعدام موجود۔ ہاں آدمی کا خسی کرنا بالاجاب مطلقاً حرام ہے و جائز خضار الیہا کم حتی المرة واما خصاء الا آدمی فحرام میل والقرن وقیدہ بالمنفعۃ والا فحرام۔ رد المحتار میں ہے قوله قبل والقرن ذکرہ فی الاثر الطحاوی انہ لا یاس بہ عند اصحابنا و ذکر فیہ فی الاسلام انہ حرام لدواعیہ تعالی اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہابیوں کے پاس اپنے لڑکوں کو بڑھاتا کیسا ہے اور جو ان کے پاس اپنے لڑکے کو پڑھنے کے لیے بھیجے اس کے لیے کیا حکم ہے۔

الجواب

حرام حرام حرام۔ اور جو ایسا کرے بدخواہ اطفال و بٹلائے اہم قال اشر تنائے یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم واهلیکم نارا و اشر تنائے اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انگریزوں کی نوکری

سلائی کے کام کی کرنا یا ان کا کپڑا مکان پر لاکر سینا جائز ہی یا نہیں بینوا تو جروا۔

الجواد

انگریز کی سلائی کی نوکری کرنے یا گھر پر لاکر اس کا کپڑا سینے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی مخدور شرعی پر مشتمل نہ ہو۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے آخر نفسہ من نصرانی ان الاستاجر لعل غیر الخدمۃ جائز الخ و تمامہ فی غزالیون و اشترجہ و تعالیٰ اعلم و طبعہ طبعہ اتم و احکم مشملہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جھوٹے کام کا جو نام وطن کو پہننا جائز ہی یا نہیں بینوا تو جروا۔

الجواد

یہ چیز یہ کتب متداولہ فقہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کی نظر سے نہ گزرا مگر ظاہر یہ ہے۔
والعلم عند اللہ کہ جھوٹے کام کا جو نام روزن سب کے لیے مکروہ ہونا چاہیے۔

فان المنسوج کغیرہ ولا شک ان النعال من انواع الملبسات والنساء والرجال سوامی کراہتہ لیس انتاس ہاں سچے کام کا جو نام روزنوں کے لیے مطلقاً جائز اور مردوں کے واسطے بشرطیکہ مفرق نہ ہو۔ نہ اس کی کوئی بوٹی چار انگل سے زیادہ کی ہو یعنی اگر متفرق کام کا ہے اور ہر بوٹی چار انگل یا کم کی ہو تو کچھ مضائقہ نہیں مگر جمع کر نیے چار انگل سے زیادہ ہو جائے۔ خلاصہ یہ ہو کہ جوئی اور ٹوپی کا ایک ہی حکم ہونا چاہیے
وفی الفتاویٰ السنۃ مکرہ ان یلبس الذکور ثنصوة من الحریر والذہب والفضۃ

اولیٰ کرباس الذی خط علیہ ابریشیم کثیرا وشی ہمن الذہب والفضۃ اکثر من قدر الملع اصالح انتہی۔ قال العلامة الشامی وبعلم کم العراقیۃ الساتۃ باطاقۃ فاذا کانت منسجۃ بالحریر وکان احد نقوشہا اکثر من اربع اصالح لا تحمل وان کان اقل تحمل وان زاد مجموع نقوشہا علی اربع اصالح بنا علی ما مر من ان ظاہر المذہب عدم جمع المتفرق انتہی وقد قال العلامة الشامی ایضاً ان قد استوی کل من الذہب والفضۃ والحریر فی الحرۃ

فترجس الحرة ترجس غیرہ ایضا بدلالة المساداة ویلید عدم الفرق بامر من اباحت
الثوب المنسوج من ذهب اربعة اسالبح احد ملخصاً فافهم وتثبت اذ به تحریر ما کان
العلامة الخطاوی متوقفاً فیہ والله تعالی اعلم وعلیہ جل جلالہ انعم واعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسئلہ میں کہ شوہر
اپنی بی بی اور بی بی اپنے شوہر کی میت کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں اور اس کا چھونا
کیسا ہے یعنی مرد اپنی عورت کو اور عورت اپنے شوہر کو چھو سکتی ہے یا نہیں بیٹو
توجروا۔

الجواب

زن و شوہر کا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھونا مطلقاً جائز ہے حتیٰ کہ فرج و ذکر
کو بلکہ بہ نیت صالحہ موجب ثواب و اجر ہے کما نص علیہ سیدنا الامام اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ البتہ بحالت حیض و نفاس ذیرناف زن سے زیر زانو تک
چھونا منع ہوتا ہے علی قول الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما وہ نفی اسی طرح اور عواض
خاصہ مثل صوم و احتکاف و احرام وغیرہ کے باعث ان عواض تک ممانعت بھی جاتی
ہے اور شوہر بعد وفات اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے مگر اس کے بدن کو چھونے
کی اجازت نہیں لالقطاع النکاح بالموت اور عورت جب تک عدت میں ہے
اپنے شوہر مردہ کا بدن چھو سکتی اسے غسل دے سکتی ہے جبکہ اس سے پہلے
بان نہ ہو چکی ہو لبقار النکاح فی حتم البعد نص علی ذلک فی تنویر الابصار
والدر المختار وغیرہما من مستندات الاسفار واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسلمانوں کے حق
میں جو آریہ سماجوں میں جا کر کاپی نویسی کرتے ہیں باپریس میں ہیں یا ان کے اخبار
اور مذہبی پرچے روانہ یا تقسیم کرتے ہیں حالانکہ ان پرچوں میں قرآن کریم اور

رسول رحیم پر کھلے کھلے اعتراض و الزام ہوتے ہیں اور خداوند عالم کی شان میں گستاخانہ کلمات استعمال کرتے ہیں۔ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملعونہ باللہ منہا..... اور علمائے متقدمین و متاخرین کو کھلی کھلی گالیاں دیکھائی ہیں جس کی شاہد سماجی کتب ترک اسلام، تہذیب الاسلام، آریہ مسافر جالندھر، آریہ مسافر سیکڑہ، مسافر بڑاچا، آریہ پتر مدلی، ستیا آتمہ پرکاش موجود ہیں۔ نمونہ کے طور سے چند الفاظ نقل ذیل ہیں۔

حقبارتھہرکاش

غرض

میں افسر بہادر کی

2

آیا ان مسلمانوں سے جو سماجوں میں ملازم ہیں میل جول رکھا جائے اور وہ مسلمان سمجھے جائیں۔ ایسے مسلمان جو مخالفین اسلام و دشمنان خدا و رسول کی اعانت کرنے والے ہیں ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا اور سب، ذرا اور ان کے ساتھ شرکت و کھج جائز ہے یا نہیں مفصل بیان فرمائیے اللہ اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

الجبروت

دیکھیے کہ جب سوال کی اس سطر پر آیا جس سے معلوم ہوا کہ آگے کلمات بعینہ ملے۔

۱۔ اس مقام پر بھی کلماتِ سنیدہ تھے مضافاً نہ کیے گئے اقول تعجب اور نہایت تعجب اُن مسلمانوں سے جو کوئی نویسی تصحیح ایسی اٹھائے کہ انہوں کی کرتے ہیں اور ایسے سچے کلمے قائم یا نئی مسلمان بھی ہیں جو ان کتابوں کی جلدیں نہیں بانڈتے چنانچہ بعد رسالہ اسی سہول کے سائل صاحبِ قائم کے پاس آئے اور دو کتابیں آدھ کی آدھ یا تھیں تھیں انہوں نے ایک ایک مقام سے کچھ پڑھ کر سنایا ایک کتاب میں یہی قصہ منقول تھا کہ ایک سے پہلے بنو زبیب کی کتاب میں ایک مسلمان کو محلہ کریمکوہ میں لگاؤ اس نے اسی بنا پر کہ یہ کفر کی کتابیں ہیں جلد بانڈتے ہی ٹھکر کرنا پڑا میں پر اس کو کہہ کر بڑا غصہ آیا مخصوص (مولوی نواب) سلطان احمد خاں (صاحب) اقل فتویٰ

منقول ہونے اُن پر نگاہ نہ کی بچے کی سطریں جن میں سوال ہے باقی یاد رکھیں۔ ایک
 ہی لفظ جو اوپر سائل نے نقل کیا اور نادانستہی میں نظر پڑا وہی مسلمان کے دل پر
 زخم کو کافی جواب کہ جواب لکھ رہا ہوں کا خذ نہ کر لیا ہو کہ اللہ تعالیٰ ملعونات کو زندہ کھائے
 نہ سنائے جو نام کے مسلمان کا پی ٹوپی کرتے ہیں اور اللہ عزوجل و قرآن عظیم و محمد
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے ملعون کلمات ایسی گالیان اپنی
 قلم سے کہتے یا چھاپتے یا کسی طرح اُس میں اعانت کرتے ہیں اُن سب پر اللہ
 عزوجل کی لعنت اُترتی ہے وہ اللہ و رسول کے مخالف اور اپنے ایمان کے
 دشمن ہیں۔ قرآنی کی آگ اُن کے لیے بھڑکتی ہے سچ کرتے ہیں تو اللہ کے غضب
 میں اور شام کرتے ہیں تو اللہ کے غضب میں۔ اور خاص جس وقت اُن ملعون
 کلموں کو آنکھ سے دیکھتے قلم سے لکھتے مقابلہ وغیرہ میں زبان سے نکالتے یا پتھر پر لکھا
 ہلکا بھرا بناتے ہیں ہر کلمہ پر اللہ عزوجل کی سخت لعنتیں۔ ملکہ اللہ کی شدید لعنتیں
 اُن پر اُترتی ہیں۔

یہ میں نہیں کہتا۔ قرآن فرماتا ہے۔ ان الذین یؤذون اللہ ورسوله لعنہم اللہ فی الدنیا
 والاخرۃ واعد لہم عذابا مہینا۔ بیشک وہ لوگ جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اُس
 کے رسول کو اُن پر اللہ کی لعنت ہو دنیا و آخرت میں۔ اللہ نے اُن کے لیے
 تیار کر رکھا ہے ذلت کا عذاب۔ اُن ناپاکوں کا یہ گمان کہ گناہ تو اُس خبیث
 کا ہے جو مصنف ہی ہم تو نقل کر دینے یا چھاپ دینے والے ہیں سخت ملعون
 و مردود گمان ہے۔ زید کسی دنیا کے عزت دار کو گالیان لکھ کر چھپوانا یا ہے
 تو ہرگز چھاپن گے۔ جانتے ہیں کہ مصنف کے ساتھ چھاپنے والے بھی آ
 ہونگے۔ مگر اللہ واحد قہار کے قہر و عذاب و لعنت و عقاب کی کیا پرواہ ہے
 یقیناً یقیناً کا پی لکھنے والا پتھر بنانے والا چھاپنے والا لکھنے والا پتھر بن جائے گا اس میں یہ

کچھ ہے کسی طرح اس میں اعانت کرنیوالا سب ایک رسی میں باندھ کر جہنم کی ٹھکرتی
 آگ میں ڈالے ہائے کئے سخت ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے ولا تقادروا علی اللہ
 والعدوان گناہ اور حد سے بڑھنے میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو حدیث میں
 ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من مشی مع ظالم لیحیہ وہو یعلم
 انہ ظالم فقد خرج من الاسلام جو دانستہ کسی ظالم کے ساتھ اس کی مدد دینے چلا
 وہ یقیناً اسلام سے نکل گیا۔ یہ اس ظالم کے لیے ہے جو گمراہ میں یا جاہل پرے
 کسی کے دبا لے یا زید عمر و کسی کو ناحق سخت کشت کئے اس کے مددگار کو ارشاد
 ہوا کہ اسلام سے نکل جاتا ہے نہ کہ یہ اشد ظالمین جو اللہ و رسول کو گالیاں دیتے
 ہیں ان باڈل میں ان کا مددگار کیونکر مسلمان رہ سکتا ہے۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
 والاضیاء فی صحیح النخاعین اس بن شہیر بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ طریقہ محمدیہ اور اس کی
 شرح حدیقہ ندیہ میں ہے من افات الید کتابہ ما یحرم تلفظہ من شعر المجنون والفواحش
 والذنوب والنقص المتی فیہا نحو ذلک والا باجی نشر او نظماً والمصنفات المشتملہ
 علی مذاہب الفرق الضالۃ فان القلم احدى السامین فکانت الکتابۃ فی معنی الکلام
 بل ابلغ منه لبقاً علی صفوات الیالی والایام والکلمۃ مذہب فی البوار ولا تبقی ام
 مختصر۔ ایسے اشد فاسق فاجر اگر توبہ نہ کریں تو ان سے سیل جہنم ناجائز ہے انکے
 پاس دوستانہ اٹھنا بیٹھنا حرام ہے پھر مناکحت تو بڑی چیز ہے اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے واما ینسینک الشیطن فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین ہ
 اور جو ان میں اس ناپاک کعبہ کبیرہ کو ملال بتلے اس پر اصرار و استکبار و مقابلہ
 شیعہ سے پیش آئے وہ یقیناً کافر ہے اس کی عورت اس کے نکاح سے باہر ہے
 اس کے جنازے کی نماز حرام اسے مسلمانوں کی طرح غسل دینا کفن دینا و دفن کرنا
 اس کے و فن میں شریک ہونا اس کی قبر پر جناح سب حرام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

ولا تصل علی احد منہم مات ابدا ولا تقبر علی قبرہ و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
 فقیر کے یہاں فتاوے مجموعہ پر نقل ہوتے ہیں میں نے نقل فرمانے والے فتاویٰ
 سے کہہ دیا ہے کہ ان ملعون الفاظ کی نقل نہ کریں۔ سنا لیا کہ سائل کا قصہ اس
 فتوے کے چھاپے کا ہے میں درخواست کرتا ہوں کہ ان ملعونات کو نکال
 دالیں ان کی جگہ دو ایک سطریں خالی صرف نقطے لگا کر چھوڑ دیں کہ مسلمانوں
 کی آنکھیں ان لعنتی بابا کیوں کے دیکھنے سے باز نہ آئے محفوظ رہیں فاللہ اعلم
 حفاظ و ہوادرحم الراحمین ۵

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نا محرم عورتوں کو
 اندھے سے پردہ کرنا لازم ہے اس زمانہ میں یا نہیں اور مقتضی احتیاط کیا ہے
 بنوا تو جروا۔

الجواب

اندھے سے پردہ ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے سے اور اس کا گھر میں بجا ہونے
 کے پاس بیٹھنا ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے کا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا افعیاء ان انتما و اسر تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کہوتر اڑانا اور پالنا
 اور مرغ بازی بلی بازی کنگلی بازی اور فروخت کرنا لنگیا اور ڈور اور بانجھا جائز
 ہے یا ناجائز اور ان لوگوں سے سلام علیک کرنا اور سلام کا جواب دینا واجب
 ہی یا نہیں بنوا تو جروا۔

۱۔ جس وقت حضرت صاحب نے یہ فتوے مرتب فرما کر بھجوائے اس وقت سے اس
 قدر حضرت کو یکسر اسی وقت انہوں نے اپنے سوال میں ان ناپاک کلمات پر ظم پھردیا اور کہا میں نے
 صرف ان کے واسطے یہ کلمات سوال میں نقل کر دیے تھے اس

الجواب

کیونکہ پالنا جائز ہے جبکہ دوسروں کے کیونکر نہ پڑے اور کہ تڑانا کہ گھنٹوں انکو اترنے نہیں دیتے حرام ہے اور مرغ یا بٹیر کا لڑانا حرام ہے ان لوگوں سے ابتدا اسلام نہ کی جائے جواب اسے کہتے ہیں واجب نہیں۔ لکن کیا اثراتے میں وقت و مال کا ضائع کرنا ہوتا ہے یہ بھی گناہ ہے اور گناہ کے آلات لکن کیا دوزخچہ بھی منع ہے اور اگر کہیں تو ان سے بھی اجنبیہ اسلام نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ گیارہویں میں رباعی شریف پڑھنا چاہیے یا نہیں رباعی یہ ہے

سید و سلطان فقیر و خواجہ مخدوم و غریب + بادشاہ و شیخ و درویش و ولی مولا
اور اگر یہ رباعی پڑھنا جائز ہے تو کُل طریقہ فاتحہ گیارہویں شریف کا براہ مہربانی تحریر فرمادیتے۔

الجواب

یہ رباعی نہ پڑھی جائے اس میں بعض الفاظ خلاف شان اقدس ہیں۔ فاتحہ ایصال ثواب کا نام ہے جو کچھ قرآن مجید و درود شریف سے ہو سکے پڑھ کر ثواب نذر کرے اور ہمارے خاندان کا معمول یہ ہے کہ سات بار درود و خوشیہ پھر ایک ایک بار الحمد شریف و آیہ الکرسی پھر سات بار سورہ اخلاص پھر تین بار درود و خوشیہ۔

درود و خوشیہ یہ ہے اللہم صل علی سیدنا و مولانا محمد معدن الجود و الکرم و علی آلہ و بارک وسلم اور فقیر اتنا زائد کرتا ہے و علی آلہ الکرام و ابنہ الکرم و احفادہ الکرم و بارک وسلم واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے پانی سے وضو

جائز رکھا گیا ہے وہ کون حالت اور کس وقت پر۔

الجواب

جب آب مطلق اصلانہ ملے تو یہ پانی بھی آب مطلق ہے اس کے ہوتے ہوئے تیمم ہرگز صحیح نہیں اور اس تیمم سے نماز باطل و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سوئی موزہ پر مسح جائز ہے یا نہیں بینوا تو جروا۔

الجواب

سوئی یا ادنیٰ سوڑے جیسے ہارے بلا میں رائج ہیں ان پر مسح کسی کے نزدیک درست نہیں کہ نہ وہ جلد میں نہیں ٹخنوں تک چڑھتا ہے نہ نعل یعنی تاج پٹھ کو لگا ہوا نہ ٹخنوں میں ایسے دبیز و محکم کہ تنہا انہیں کو ہینکر قطع مسافت کر سکیں و شق نہ ہو جائیں اور ساق پر اپنے دبیز ہونے کے سبب بے ہوش کے رگڑ کے رہیں ڈھلک نہ آئیں اور ان پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں کی طرف چھین رہ جائے جو یا سنا ہے ان تینوں وصف جلد مثل ٹخنوں سے خالی ہوں ان پر مسح بالاتفاق ناجائز ہے ان اگر ان پر چڑھتا ہے لیں یا پٹھ کے کاٹا لگائیں تو بالاتفاق یا شاہد نہیں اس طرح کے دبیز بنائے جائیں تو صاحبین کے نزدیک

مسح جائز ہوگا اور سی پر فتویٰ ہے فی المنیۃ والنعیۃ (اسح علی الجوارب لا يجوز

عند ابی حنیفۃ الا ان یكونا مجلین) ای استوعب الجملۃ یا یستر اقدم الی الکعب (او مجلین)

ای جبل الجبل علی ما علی الارض من ملخصہ کالتیل للزحل (وقال ابو جرز اذا کان الخنین لا

یشغان) فان الجوارب اذا کان بحیث لا یجوز الی الارض الی القدم فیکفر بجزء الارض

والنعم فی عدم جذب المار فی نفسہ الابدلیث او ذلک بخلاف الریق فایجب ذبا

المار وینقذہ الی الزحل فی الحال (وطیہ) ای علی قول ابی یوسف ومحمد (الفتویٰ

والتین ان لیتسک علی الساق من غیر ان یشد بشیء) ہذا فسر وہ کلمہ یعنی ان لیتسک
 بما اولہم یکن ضیقاً فانہ نشاہد ما یكون فیہ ضیق لیتسک علی الساق من غیر شد واحد
 بعد جذب المار اقرب وبما یکن فیہ متابعتہ المشی اصوب وقد ذکرہم الدین الزاہدی
 عن شمس الائمۃ الحلوانی ان الجوارب من الغزل والشعر ما کان رقیفاً منہا لا یجوز
 المسح علیہ اتفاق الا ان یكون مجلد او منعلاً وما کان ثخیناً منہا فان لم یکن مجلداً او منعلاً
 فختلف فیہ وما کان فلما خلاف فیہ ملقطاً قلت ومہنا وہم عرض للولی القائل
 انہ یوسف حلپی فی حاشیۃ شرح الوقایۃ فلما علیک منہ بعد ما سمعت نص
 امام الشان شمس الائمۃ وكذلك نص فی الخلاصۃ بما یطی لالزاتہ کما حقہ فی الغنیۃ
 وذكر طر فامنہ فی رد المحتار فرا جہا ان شئت۔ واللہ سبحنہ وتعالی اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عمر و بن حنبل جنابت یا احتلام
 کا ہے اور زید سامی ملا اور سلام کہا تو اس کو جواب دیجئے یا نہیں اور اگر
 اپنے دیس کوئی کلام آئی یا درود شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

دل میں بایں معنی کہ نرے تصور میں بے حرکت زبان تو یوں قرآن مجید بھی
 پڑھ سکتا ہے اور زبان سے قرآن مجید بحالت جنابت جائز نہیں اگرچہ ہستہ
 ہو اور درود شریف پڑھ سکتا ہو مگر کلی کے بعد چاہیے اور جو اسلام دیکتا
 ہے اور بہتر یہ کہ تعظیم ہو کما فیکرہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تنویر میں
 ہے لایکرہ النظر الیہ (امی القرآن) لجنب وجالض ونفسار کا دھینہ رد المحتار میں
 ہے نص فی المداۃ علی استحباب الوضوء لکر اللہ تعالیٰ اسی میں بحر سے ہے
 وترک المستحب لایوجب الکراہۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی اردو کتاب

یا اخبار میں چند آیات قرآن بھی شامل ہوں تو ان کو بلا وضو چھو ناپا پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

کتاب یا اخبار میں جس جگہ آیت لکھی ہے خاص اس جگہ کو بلا وضو اٹھ لکھنا جائز نہیں اسی طرف ہاتھ لگایا جائے جس طرف آیت لکھی ہو خواہ اس کی پشت پر دونوں بائیں بائیں باقی ورق کے چھونے میں حرج نہیں۔ پڑھنا بے وضو جائز ہے نہ اس کی حاجت ہو تو حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ (۱) معذوریت کے وضو سے اشراق کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں (۲) معذور نے ایسے آخر وقت میں نماز شروع کی کہ دوسرے وقت میں تمام ہوئی مثلاً ظہر کی عصر میں یا عصر کی مغرب میں تو نماز ہو گئی یا اس کو پھر قضا پڑھے در صورت ثانیہ جب ایسا وقت آخر ہو گیا کہ نماز دوسرے وقت میں جا کر ختم ہو گئی تو نماز پڑھ کر پھر اس کی قضا پڑھے یا نہ پڑھے جب تک وقت دوسرا نہ ہو جائے کہ پہلے نماز اول پڑھے پھر دوسری۔

بیّنوا تو جروا۔

الجواب

(۱) نہیں کہ خروج وقت ناقض وضو کے معذور ہے ہاں اشراق کے وضو سے آخر ظہر تک نماز میں فرض و نفل پڑھ سکتا ہے کہ دخول وقت ناقض وضو نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) نماز بالاجماع باطل ہو گئی کہ خروج وقت و دخول وقت دونوں غٹے کشتہ کشتہ نماز میں وضو جائز رہا۔ ہاں اگر بعد قعدہ اخیرہ کے قبل سلام وقت جا مارا تو صاحبین کے نزدیک نماز ہو جائیگی اور ایام کے نزدیک نہیں کما فی المسائل اودننا عشریۃ اگر

وقت قلیل رہ گیا اور خلال نماز میں خرمع وقت کا اندیشہ ہے واجبات پر قصاً کرے مثلاً ثنا و تہود و درود و دعا ترک کرے۔ رکوع و سجود میں صرف ایک بار سبحنک کہے اور اگر واجبات کی بھی گنجائش نہیں تو بجائے فاتحہ صرف ایک آیت پڑھے غرض فرائض پر قناعت کرے اور خرمع وقت مشکوک ہو جائے تو شک سے نہ وقت خارج مانا جائیگا نہ وضو ساقط لان یقین لایزول بالشک ہاں اگر اقتصار علی الفرائض پر بھی خرمع وقت بالیقین ہو جائیگا تو اگر کسی امام کے نزدیک نماز ہو سکے گی اس کے ابتداء سے پڑھ لے فان لا اداء الحائز عند البعض اولیٰ من الترتک كما فی الدس پھر قضا پڑھے اس وقت مذاہب دیگر کی طرف مرجعت کی سہلت نہ ملی واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حالت جنابت میں اگر پسینہ آئے اور کپڑے نہ ہو جائیں تو بخش ہو جائیں گے یا نہیں بیہوا اور جروا۔

الجواب

نہیں کہ جنب کا پسینہ مثل اس کے لعاب دہن کے پاک ہے فی الدر المختار سنو الادعی مطلقاً ولو جنباً و کافراً طاهر و حکم العرق کسواہ ملصقاً واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پڑھنے کے بعد کپڑے سے نماز درست ہے یا نہیں بیہوا اور جروا۔

الجواب

بادامی رنگ کی پڑیا میں تو کوئی مضائقہ نہیں اور رنگت کی پڑیا سے دس کے لیے بچنا ادنیٰ ہے پھر بھی اس سے نماز نہ ہونے پر فتوے دینا آجکل سخت حرج کا باعث ہے والخرجہ مدفوع بالنص وعموم البلوی من موجبات التخیف لاسیما فی مسائل الطہلۃ والتجاسة لہذا اس مسئلہ میں مذہب حضرت امام

اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عدول کی کوئی وجہ نہیں ہمارا ان
 الامول کے مذہب پر پڑیا کی رنگت سے نماز بلاشبہ جائز ہے۔ فقیر اس زمانے
 میں اسی پر فہم ہے دینا پسند کرتا ہے و قد ذکرنا علی ذہ المسئلہ کلام اکثر من ذائی
 قما ونا وحق الامر بالامزید علیہ ان ساعد التوفیق من اللہ سبحانہ و تعالیٰ واللہ اعلم

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گداروئی کا جس میں
 خبس ہونے کا شبہ قوی ہے نیچے بچھا ہے اور اس پر پاک رضائی اور سی ہے
 بارش سے چھت ٹپکی رضائی اور گدا خوب تر ہو گیا۔ رضائی پیروں کے تلے بھی
 جلی تھی یعنی گدے سے ملحق تھی اس صورت میں رضائی کی نسبت کیسا حکم ہے
 بیوا تو جروا۔

الجواد

شبہ سے کوئی چیز پاک نہیں ہوتی کہ اصل طہارت ہے و یقین لایزول
 بالشک ان ظن غالب کہ برائے دلیل صحیح ہو فضیلت میں ظنی یقین ہے نہ برکت
 تو بہات عامہ پس اگر گدے میں کسی نجاست کا ہونا معلوم تھا اور یہ بھی معلوم ہو
 کہ رضائی گدے کے خاص موضع نجاست سے ملحق تھی آؤ گدے میں خاص اس
 جگہ تری بھی اتنی تھی کہ چھوٹ کر رضائی کو لگے یا رضائی کے موضع اتصال میں اس
 قدر طوبت تھی کہ چھوٹ کر گدے کے محل نجاست کو ترک کر دے غرض یہ کہ موضع
 نجاست پر بر طوبت خواہ وہیں کی خواہ دوسری چیز مجاور کی پہنچی ہوئی استقدر
 ہو جس کے باعث نجاست ایک کپڑے سے دوسرے تک تجاوز کر سکے اور
 اس تجاوز کے یہ معنی کہ کچھ اجزائے طوبت نجسہ اس سے متصل ہو کر اس میں
 آجائیں نہ صرف وہ جسے سیل یا ٹھنڈک کہتے ہیں کہ حکم فقہ میں یہ انفصال اجزا

نہیں صرف انتقال کیفیت ہے اور وہ موجب نجاست نہیں اور اس قابلیت
تجاوز کی تقدیر رطوبت کا استعداد ہونا ہے جسے نچوڑے سے بوند پیکے کہ ایسے ہی
رطوبت کے اجزاء دوسری شے کی طرف متجاوز ہوتے ہیں۔ جب تینوں شرطیں
ثابت ہوں تو البتہ رضائی کے اتنے موضع پر تجاوز نجاست کا حکم دیا جابے گنا
پھر اگر وہ موضع بقدر معتبر فی الشرع مثلاً ایک درہم سے ناند ہو تو رضائی ناپاک ٹھہری
اور اُسے اور دھکے نماز ناجائز ہوگی ورنہ حکم عفو میں رہے گی اگرچہ ایک درہم کی قدر
میں کراہت تحریمی اور کم میں صرف تنزیہی ہوگی اور اگر ان تینوں شرط میں کسی
کی بھی کمی ہوئی تو رضائی سرے سے اپنی طہارت پر باقی اور سراپا پاک ہے۔
مثلاً گدے کی نجاست مشکوک تھی یا وہ سب ناپاک تھا اور رضائی کا خاص
موضع نجاست سے ملنا معلوم نہیں یا محل نجاست کی رطوبت خود اپنی خواہ
رضائی سے حاصل کی ہوئی قابل تجاوز نہ تھی۔ یہ سب صورتیں طہارت مطلقہ
نامہ کی ہیں ہذا ہوا تحقیق الذی عدلنا علیہ مظهر وجہ و لکنہ احوط وان کان الکلام
فی المسئلۃ طویل الذیل ذکر بعضہ فی رد المحتار آخر الانجاس و آخر الکتاب و فیہ عن البریل
ولایخفی منہ انہ لایستقین انہ مجرد دواۃ الا اذا کان الخس الرطب ہو الذی لا یتقاطر بعضہ
اذ یکن ان یصیب الثوب الجاف قدر کثیر من النجاستہ ولا ینبع منه شیء بصرہ
کما ہو شاہد عند البدایۃ بنسبہ الخ و فیہ عن الامام الزیلعی لانہ اذا لم یتقاطر منہ بالعصر
یفصل منہ شیء وانما یشمل ما یجاورہ بالنداءۃ و بذلک لاینبس الخ و فیہ عن الخاتیہ
اذا غسل رجلہ فشیء علی ارض نجستہ بغير کعب فاقبل الارض من ملل رجلہ واسود
وجہ الارض لکن لم یظہر اثر ملل الارض فی رجلہ فصلے جائز صلاتہ وان کان ملل الماء
فی رجلہ کثیر حتی یتبل وجہ الارض و صار طیناً ثم اصاب الطین رجلہ لا تجوز صلاتہ
الخ و انہ سجدہ و تعالیٰ اعلم و علمہ بل حیدہ اتم و احکم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی مرد اور جانور کی پاک ہے یا ناپاک ہے کیونکہ سینکڑوں ہر جانور کا پاک ہڈی اگر مسواک میں ہڈی ہاتھی دانست کی ہو تو کیسی ہے بینوا تو جروا۔

الجواب

ہڈی ہر جانور کی پاک ہے حلال ہو یا حرام مذبح ہو یا مرد و جبکہ اس بدن میتہ کی کوئی رطوبت نہ ہو سو اسوئر کے کہ اس کی ہر چیز ناپاک ہے۔ مسواک میں ہاتھی دانست کی ہڈی تو کچھ حرج نہیں ہاں اس کا ترک بہتر ہے محل خلاف محمد فائدہ قائل نبیائے علیہ السلام کا تختہ زیر کما فی رفع القیور و رد المحتار وغیرہا در عایت الخلاف مستحبہ بلایا در مختار میں ہے شعر المیتہ غیر المختار و عظمہا طہرہ مخصوصا و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شیر خوار بچہ کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک بینوا تو جروا۔

الجواب

آدمی کا بچہ اگر چہ ایک دن کا ہو اس کا پیشاب ناپاک ہے اگرچہ لڑکا ہو یا لڑکی و اناقتہ و نادر و مرد و عورت و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لعاف تو شک و غیرہ رفتی و اگر کڑے ناپاک ہو جائیں تو وہ مع روئی کے و مسکے پاک ہو سکتے ہیں یا روئے طمخہ ہو کہ کچڑا لگ دھونے سے پاک ہو گا اور اگر روئے کا سوت کا تر لیا جائے تو وہ سوت بغیر اس کے کوئی وغیرہ نہوائی جائے دھونے سے پاک ہو ہے یا نہیں بینوا تو جروا۔

الجواب

جو کڑے پھوڑے میں اسکیں جیسے مٹی تو شک رضائی وغیرہ وہ یوں دھونے

سے پاک ہو جائیں گے ورنہ بہتے دریا میں رکھیں یا ان پر پانی بہائیں یہاں تک کہ نجاست باقی نہ رہے پرن حاصل ہو یا تین بار دھوئیں اور ہر بار اتنا وقفہ کریں کہ پہلا پانی کھل جائے فی الدر المختار بطرح غیر مرتبہ بخلہ ظن غافل طہارۃ معلما بلا عدد بے یقینی و قدر ذلک لموسوس ثقیل و عصر ثلثا فیما یمنع و تلیث جفاف امی انقطاع لقاطر فی غیرہ ما یشرب النجاستہ و ہذا کلمہ اذا غسل فی اجانۃ انا غسل فی خدی یا و سب علیہ ما بکثیر او حرمی علیہ الما طہر مطلقا بلا شرط و عصر و تخفیف و تکرار غسل ہو الخفت اما ہ باختصار یا پاک روز کا سوت دھونے سے بخوبی پاک ہو سکتا ہے بلکہ درمی بنا کر پاک کرنے سے سوت کی تطہیر آسان ہے کہ وہ پھوڑے میں سہل آسکتا ہے کمالاً بخفی و اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طحاویوں کی کڑھائیوں کو کتے چاٹتے ہیں انھیں کڑھائیوں میں وہ شیرینی بناتے ہیں اور دودھ گرم کرتے ہیں ان کے یہاں کی شیرینی یا دودھ لیکر کھانا پینا درست ہے یا کہ نہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

طہارت و نجاست ظاہری میں شرع مطہر کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ احتمال سے نجاست ثابت نہیں ہوتی جس خاص شے کی نجاست معلوم ہو وہی خاص نجس و حرام ہے پس امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بہ ناخذ ما لم نعرف شیاً حراماً بعینہ مسئلہ کی تمام تر تحقیق و تفصیل ہمارے رسالہ الاحوال من المسکون میں ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انگلی پر نجاست لگ جائے اور نہ چاٹ لیا جائے تو انگلی پاک ہو جائے اور مومنہ بھی پاک رہے بینوا توجروا۔

الجواب

انگلی کی نجاست پھاٹ کر پاک کرنا کسی سخت گزنی ناپاک روح کا کام ہے اور اُسے جائز جاننا شریعت پر افتراء تمام اور خلیل حرام اور قاطع اسلام ہے اور یہ کہنا محض جھوٹ ہے کہ سو نہ بھی پاک رہے گا نجاست چاٹنے سے قطعاً ناپاک ہو جائیگا اگرچہ بار بار وہ نجس ناپاک تنوک یہاں تک نچکنے سے کہ اثر نجاست کا سوختے واصل کر سب پیٹ میں چلا جائے پاک ہو جائیگا مگر اس چاٹنے نچکنے کو وہی جائز رکھیں گے جو نجس کھانے والا ہو الخبیث للخبیثین و الخبیثون للخبیث و الطیبین للطیبین و الطیبون للطیبین اولئک معزون مایقرون

واللہ تعالیٰ اعلم

سئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہوسے اشیاء خردنی جیسے دودھ۔ دہی۔ مٹی۔ ترکاری شیرینی وغیرہ تر یا خشک کا استعمال اہل سنت کے نزدیک درست ہے یا حرام اور آیہ انما المشرکون نجس سے اہل تشیع کا اشیاء مذکورہ میں کیا خیال ہے اور مجدد صاحب کا اس امر میں کیا فتویٰ ہے

الجواب

آیہ کریمہ انما المشرکون نجس ان کے نجاست قلب و نجاست دین کے بارے میں ہے اجسام اگر ملوث بہ نجاست ہیں نجس ہیں ورنہ نہیں۔ تمام کتب فقہ مشول و شرح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے الامال ہیں ان کے یہاں کا گوشت تو ضرور حرام ہے مگر اس حالت میں کہ مسلمانوں نے اللہ عزوجل کے لیے ذبح کیا اور بنائے پکھانے لائے کے وقت مسلمانوں کی نگاہ سے غائب نہ ہوا کوئی نہ کوئی مسلمان اُسے دیکھتا رہا تو اُس وقت تک حلال ہے ورنہ حرام اور باقی اشیاء جن میں نجاست یا حرمت متحقق و ثابت ہو نجس و حرام ہیں ورنہ ظاہر و حلال کہ اصلی اشیاء

۲۲
 میں طہارت و طہارت ہے قال تعالیٰ خلقکم مائتات لعلکم تعرفوا
 مائتات سے اس اصل کا زوال ثابت ہو حکم اصل ہی کے لیے یہ بیگناہ محرم الذہب سے امام
 محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں یہ ناخذ العلم عن شیا حراماً بعینہ مگر اس میں
 شک نہیں کہ ہندو بلکہ توہم کفار اکثر ملوث بہ نجاست و ریت ہیں بلکہ اکثر نجاستیں ان
 کے نزدیک پاک ہیں بلکہ بعض نجاستیں ہندو کے خیال میں پاک کنندہ ہیں تو جہاں
 تک دشواری نہ ہو ان سے بچنا ادنیٰ ہے غرض فتویٰ جو ازاد و رتقوایے احترام و نفس
 کا خیال خلل سے دور اس مسئلہ میں حضرت مجدد کا کوئی خیال مجھے اس وقت
 یاد نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوح محفوظ کیا چیز ہے
 بنو اتوجروا۔

الجواب

زیر عرش ایک لوح ہے جس کا لہر پائندہ اس کی راہ ہے اس میں ماکان یا کون
 لے ہوم اقلیہ ثابت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ لوح محفوظ میں
 لکھا گیا ہے اس کو تبدیل و تغیر بھی ہو سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب

صحیح یہ ہے کہ لوح تغیر سے محفوظ ہے تغیر و تین و صحت بلکہ میں ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ اللہ عز و جل نے
 بعد از قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے ایک ہی مرتبہ اس کا
 انتظام کر دیا ہے یا بتدریج اس کی ترمیم و تیسر ہوئی رہتی ہے بنو اتوجروا۔

الجواب

لغ صیغ میں ہے نہ لوح میں کل صغیر و کبیر مستطرحہ الفلک ماہو کائن
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں
کہ حدیث جنت القلم اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ ہونا تھا ہو لیا تدبیر انسانی
کچھ فائدہ نہیں دیتی۔

الجواب

دنیا عالم اسباب ہے اور سبب سبب سبب مقدر۔ مطلقاً ترک تدبیر جہل شدید
ہے اور اس پر اعتقاد تمام ضلال بعید واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شقی ازلی کو شش الزانی
سے سعید بن سکتا ہے یا نہیں اور سعید ازلی پر صحبت بدکار ہو سکتا ہے یا نہیں۔
بینوا تو جرمہ ۱۔

الجواب

شقی ازلی سعید ہو سکے نہ سعید ازلی شقی۔ سعید ازلی پر صحبت بدکار ممکن ہے یا نہیں
شقی ازلی پر صحبت نیک کار اگر انجام اسی بدکار کا جس لیے بنائے گئے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دنیا میں جو کچھ ہو رہا
ہے اور ہو گا بواسطت فرشتگان اور ستارگان و عقول عشرہ ہی اور ہوتے یا ہوں
ان میں بلا توسل ان سب کے خود عالم حقیقی نظم و نغ فرماتا ہے بینوا تو جرمہ ۱۔

الجواب

اللہ اکبر عالم حقیقی عزوجل پاک ہو اس سے کہ کسی سے توسل کرے وہی اکیلا عالم
اکیلا خالق اکیلا تربے۔ سب اُنکے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں۔ اس نے عالم

اسباب میں ملکہ کو تدابیر امور پر مقرر فرمایا ہے قال تعالیٰ وَالْمَلَائِكَةُ أَعْلَمُ
بعض نے کہا کہ پہلے بعض کام ارادہ کو اکب سے بھی متعلق تھے زمانہ اقدس حضور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کام ان سے محال لیا گیا اب ملکہ مدبر ہیں
اور حقول عشرہ جس طرح فلاسفہ مانتے ہیں ان کا ہدیان میں البطلان ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے رسالہ
میں لکھتا ہے کہ کاہن جو غیب کا حال بتاتا ہے اس پر یقین کرنا کفر ہے وہ کیا حضرت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی غیب کا حال نہیں معلوم تھا۔ آیا یہ دونوں
عتیدے زید کے موافق عقائد سلف الہ سنت و جماعت کے ہیں یا نہیں بنو اتوجروا

الجواب

اللہم لاک الحمد علم ذاتی کہ بے عطائے غیر ہو اور علم مطلق تفصیلی کہ جملہ مخلوقات
النبیہ کو محیط ہو اللہ عز و جل سے خاص ہیں مگر معنیات کا مطلق علم تفصیلی بطلان
اُنکی ضرورت تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے ثابت ہے انبیاء سے
اُس کی نفی مطلقاً اُن کی نبوت ہی سے منکر ہونا جو امام حجۃ الاسلام محمد غزالی
قدس سرہ العالی فرماتے ہیں الذنبی هو المطلاع علی الغیب یعنی نبی کہتے ہیں۔ اُسے
جو غیب پر مطلع ہو ابن جریر میں اللہ بن ابی حاتم والبخاری امام مجاہد تلمیذ خاص
سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرماتے ہیں
انہ قال فی قوله تعالیٰ ولئن سألتہم ليقولن انما کنّا نخوض ونلعب قال
رجل من انفقین یحسدنا محمد ان ناقة فلان لبوا دی کذ و کذا
وما یرید یہ بالغیب یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہو گئی اُس کی تلاش تھی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹنی فلاں جنگل میں فلاں جگہ ہے اس پر

ایک منافق بولا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بتاتے ہیں کہ اونٹنی فلال جگہ ہے محمد غیب کیا جائیں اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت اقامی کہ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ٹھٹھا کرتے ہو بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے اپنی ایمان کے بعد۔ تو جو نفی مطلق کہ بلاشبہ کافر ہے اور اگر علم ذاتی یا علم محیط جملہ معلومات الہیہ سے تاویل کرے تو کفر سے بچ جائیگا مگر شان اقدس میں ایسا مہم کلام بولنے کا اس پر الزام قائم ہے کہ اس ظاہر کلام بعینہ وہی ہے جو اس منافق نے کہا اور اللہ عز و جل نے اس کے کفر کا فتویٰ دیا کہوں نہ کہا کہ بے اللہ کے بتائے کچھ معلوم نہیں ہوتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے بارہ میں تحقیق حق کیا ہے مینو اتوجروا۔

الجواب

حق یہ ہے کہ معمولی حد جس طرح تمام دنیا کے عامہ بلاد کے عوام و خواص یہاں تک کہ علما و علمائے حرمین محترمین زاد ہما اللہ شرفاً و تکریماً میں رایج ہے شرعاً مباح و جائز ہو جس کی مالیت پر شرع مطر سے اصلاً دلیل نہیں تو اسے ممنوع و ناجائز کہنا یا احوال حقہ سے بے خبری پر مبنی کما حوض لکثیر من التکلیف علیہ فی بدو ظهورہ قبل اسیارہ و وضوح امرہ قبل مسکو و قبل مفتر و قبل مضمرے مطلقاً کاسم و قبل و قبل یا بعض احوال عارضہ بعض فساق متنادیس کی نظر پر متنبی بقول من قال انہ ما جمیع علیہ الفساق کا جہاں علی المحرمات و قول آخر انہ یصد عن ذکر اللہ عن الصلوة آلفہ عوارض مخصوصہ بعض بلاد و بعض اوقات کے لحاظ سے ناشی جبکہ حکم ان کے غیر اعصا و امصار کو ہرگز شامل نہیں کن حتیٰ بالنہی السلطانی علی کلام فیہ للسلطانہ المناصبی یا محض مفتریات کا ذہب و مخترعات ذابہہ پر متفرع کثیر من تصورات ان کل دغان حرام

وجعلہ عذبا عن سید الامام علیہ افضل الصلوة واکمل السلام وکجزة من قال اجمعوا
 علی حرمتہ والاجماع جہ فقیر نے اس باب میں زیادہ بیانی کی متفقہ افغانستان سے
 پائی کہ چند کتب فقہ بڑھکر لکھتے و تعلق کو حد سے بڑھاتے اور عامہ امت
 مرحومہ کو ناحق فاسق و فاجر بناتے ہیں اور جب اپنے دعوے باطل پر دلیل نہیں
 پاتے ہمارے حدیثیں گڑھتے بناتے ہیں میں نے ان کی بعض تصانیف میں ایک حدیث
 دیکھی کہ من شرب الدخان فکانما شرب دم الانبیاء جس نے حقہ پیا گویا اس نے
 پیغیر ولی کا خون پیا اور دوسری حدیث یوں تراشی من شرب الدخان فکانما زنی
 بامرہ فی اللبۃ جس نے حقہ پیا گویا اس نے کعبہ معظمہ میں اپنی مال سے زنا کیا۔ انا شرہ
 انا الیہ رجول جمل بھی کیا بد بلا ہے خصوصاً مرکب کہ لا دوا ہے مسکین نے ایک سیاح
 شرعی کے حرام کرنے کو دیدہ و دانستہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بتان اٹھایا
 اور حدیث متواتر من کذب علی متعمدا فلینبؤہ مقعدہ من النار کا اصلاح بیان نہ لایا
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو چھپر ہلان بوجھ کر جھوٹ باندھے اپنا
 ٹھکانا جہنم میں بنائے اللہ تم تب علینا وعلیہ النکاح حیا و عفر لنا ولہ ان کلان میتا یا
 قواعد شرع میں بے غوری اور نظر و فکر کی بی غوری سے پیدا کر دے من زعم انہ بد مقول
 بدۃ ضلالۃ ومنہ زعم الزاعم ان فیہ استعمال آتہ العذاب یعنی النار و ذاک حرام و نہا
 من البطلان باہین مکان نقض الحدیث الدلوی فیما نسب الیہ باستعمال النار العذاب
 بہ قوم نہ علیہ الصلوة والسلام قلت و فی الترویج بالمرح استعمال آتہ العذاب علی
 واما اصلاح الفاضل المکتوبی بزيادة قید علی ہنیۃ اہل العذاب۔ فاقول لا یجوز
 لغیر الامم بجز الاقتسال بامداد قاتل تعالیٰ یصیب من فوق ذوہم آئیم و ما ذایریم
 الزعم فی دخول الحمام فیکون علی ذہا حراما منہیۃ عنہ لذاتہ بل من الکبائر اما مطلقا علی ما
 اختارہ الفاضل من کون تعاطی المکرہ تحریرا من الکبائر او بعد الاعتیاد علی ما علیہ

الاعتماد کن کو نہ فی نفسہ من الصغائر وذلك لان الحمام كما افاد العلامة المناوي
 في التيسير اشبه شئ بنجم النار من تحت والظلام من فوق وفيه الغسم والجس
 والضيق ولذا لما دخل سيدنا سليمان بنی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام تکرر بہ النار وھذا
 الجبار اخرج البصلي والطبرانی وابن عدی والبیہقی فی السنن عن ابی ہریرۃ الاسد عن
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ
 وضعت السورۃ یسین بن داود فلما دخل وجد حره وغمره فقال اودہ من عذاب اللہ
 اودہ قبل ان لا تكون اودہ قلت وھذا یدھدھت التشبیہ باہل النار وھدھت اللہ
 بستم النار کما لا یخفی علی اولی البصار۔ ولما علمت تحقیقین واجلہ مستمدین فذاہب
 اربعہ نے بعد تحقیق کار واسمان افکار اس کی اباحت کا حکم فرمایا دھوا الحق تحقیق
 بالقبول علامہ سیدی احمد حموی غفرہ العیون والبصائر میں فرماتے ہیں لعلم منہ
 شرب الدخان اس قاعدہ سے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے حقہ پینے کی حلت
 معلوم ہوئی علامہ عبد الغنی بن علامہ اسماعیل نابلسی قدس سرہما القدسی حدیقہ نذیر
 شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں۔ من البدع الذویۃ استعمال التبن والقوۃ
 الشائع ذکر ہوا فی ہذا زمان بین الناس اقل والاعیان والصواب نہ لا دہر لمہلولا
 لکراہتہا فی الاستعمال الخ بدعات مادیہ سے ہے حقہ اور کافی کا پینا جن کا چرچا
 آجکل عوام و خواص میں شائع ہے اور حق یہ ہے کہ کئی حرمت کی کوئی وجہ ہے نہ
 کراہت فی۔ علامہ نقی علاء الدین دمشقی در مختار میں عبارت اشباہ نقل کر کے
 فرماتے ہیں فیہ برصنہ حکوۃ من شاق میں ہے دھوا الاباۃ علی المختار یعنی
 اس سے تنباکو کا حکم منہدم ہو گیا ہے اور وہ اباحت ہے مذہب مختار میں پھر فرمایا
 وقد کرہہ شیخنا السہادی فی ہدیۃ الحاقالہ بالثوم والبصل باو لے۔ ہمارے استاد
 عبد الرحمن بن محمد علاء الدین دمشقی نے اپنی کتاب ہدیہ میں اسے سیر و پیاز سے ملحق

شہر اکرم مکہ مکرمہ رکھا، علامہ سیدی ابوالسعود رحمہ اللہ نے عافیہ تک میں فرمایا
 لا یخفی ان الکراہۃ تنزیہیۃ بدلیل اللاحاق بالثبوت والبعث والمکر وہ تنزیہیۃ بجامع الجواز
 پوشیدہ نہیں کہ یہ کراہت تنزیہی ہے جیسے اس پیاز کی اور مکہ وہ تنزیہی
 جائز ہوتا ہے علامہ حامد افندی عمادی ابن علی افندی مفتی دمشق الشام
 اپنے فتاویٰ منی المستفی عن سوال المفتی میں علامہ محی الدین بن احمد بن ابی نعیم
 جزیری رحمہ اللہ سے نقل فرماتے ہیں۔ فی الافتاء بجلد دفع الحج عن المسلمین
 فان اکثرہم یقولون بتناولہ مع ان تحلیلہ الیس من تحریمہ وما خیر رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم من امر بن الاجتار الیس بما واما کونہ بدعت فلا ضرر فانہ بدعت فی التخلیل
 لائی الدین فاثبات حرمتہ امر مہمیر لایجاد یوہدہ لخصیر حلت قلیان پر فتوے دیئے
 میں مسلمانوں سے دفع حرج ہے کہ اکثر اہل اسلام اس کے پینے میں مبتلا
 ہیں معہذا اس کی تحلیل تحریم سے آسان تر ہے اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم جب دو کاموں میں اختیار دیئے جاتے جو ان میں زیادہ آسان ہوتا
 اسے اختیار فرماتے رہا اس کا بدعت ہونا یہ کچھ باعث ضرر نہیں کہ یہ بدعت
 کھانے پینے میں ہے نہ امور دین میں تو اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار
 کام ہے جس کا کوئی معین و یاور ملنا نظر نہیں آتا علامہ خاتم المحققین سیدی
 امین الملمہ والدین محمد بن عابدین شامی قدس سرہ السامی رد المحتار حاشیہ مفتاح
 میں فرماتے ہیں۔ للعلامۃ الشیخ علی الاہوری المالکی رسالۃ فی حلیۃ لقل فیہا انہ
 اجمعی بجلہ من یتہ علیہ من ائمۃ المذاہب الاربعۃ علامہ شیخ علی ابوری مالکی رحمۃ اللہ
 تعالیٰ علیہ نے حقہ کی حلیت میں ایک رسالہ لکھا جس میں نقل و بیان کیا کہ چار
 مذہب کے ائمہ معتدین نے اس کی حلیت پر فتوے دیئے پھر فرماتے ہیں قلت
 والفت فی علل الیضا سیدنا العارف عبد الغنی النابلسی رسالۃ سباب السبع بین الزخون

فی اباحتہ شرب الدخان و تعرض له فی کثیر من تالیفہ الحسان و اقامۃ الطامتہ
 الکبریٰ علی القائل بالحرمتہ و بالکراہتہ فانما حکمان شرعیان لا بد لهما من دلیل ولا دلیل
 علی ظنک فانہ لم تثبت اسکارہ ولا تقیہ ولا اضارہ بل ثبت له منافع فہو داخل تحت
 قاعدۃ الاصل فی الاشیاء الاباتہ وان فرض اضارہ للبعض لا یلزم منه تحریم علی کل
 احد فان اصل یضرب اصحاب الصفر و الزاہلہ و ربما ضربہم مع انہ شفاہ بالنعس القطعی و
 لیس الاحتیاط فی الافترار علی اللہ تعالیٰ بانہات الحرمتہ و الکراہتہ اللذین لا بد لہما من
 دلیل بل فی القول بالاباتہ الی الاصل وقد لا یقف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 مع انہ ہوا بشیخ فی تحریم الخمر و الجنائث حتی تنزل علیہ النعس القطعی فالذی یحیی
 للانسان اذا سئل عنہ سوار کان من یعطاه و لا کذا العبد الضعیف و جمیع
 ممن فی بیتہ ان یقول ہو مباح لکن راعیۃ تستلک بہا الطبلع فہو کما وہ طبعاً لا شرعاً
 الی آخر ما اطال بہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ حلت قلیان میں ہمارے سردار عارف باللہ حضرت
 عبدالحی بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ایک رسالہ تالیف فرمایا جس کا نام
 الصلح بین الاخوان فی اباحتہ شرب الدخان
 رکھا اور اپنی بہت تالیفات نفسیہ میں اس سے تعرض کیا اور حق کی حرمت یا
 کراہت ماننے والے پر قیامت کبریٰ قائم فرمائی کہ وہ دونوں حکم شرعی میں جس
 لیے دلیل درکار اور یہاں دلیل معدوم کہ نہ اس کا ثبوت بالاباتہ ہو نہ عقل میں
 فتور و النانہ مضرت کرنا بلکہ اس کے منافع ثابت ہوئے ہیں تو وہ اس قاعدہ کے
 نیچے داخل ہے کہ اصل اشیا میں اباحت ہے اور اگر فرض کیجئے کہ بعض کو ضرر کرے
 تو اس سے سب پر حرمت نہیں ثابت ہوتی۔ جن مزاجوں پر صفر غالب ہوتا
 ہے شہد انھیں نقصان کرنا بلکہ ہارنا ہیاردیتا ہے یا آئکہ وہ بغض قرآنی شفاہی
 اور یہ کوئی احتیاط کی بات نہیں کہ حرمت یا کراہت ٹھہر کر خدا پر اقرار کر دیجئے

کہ ان کے لیے دلیل کی حاجت ہے بلکہ احتیاط مباح مانتے ہیں ہے کہ وہی اصل ہے خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ یہ نفس نفس صاحب شرع میں شراب جیسی ام الجناہ کی تحریم میں توقف فرمایا جب تک نص قطعی نہ آتی تو آدمی کو چاہیے جب اس سے حشر کے بارے میں سوال کیا جائے تو اسے مباح ہی بتائے خواہ آپ پیتا ہو یا نہ پیتا ہو جیسے میں اور میرے گھر میں جس قدر لوگ ہیں کہ ہم میں کوئی نہیں پیتا مگر فتوے اباحت ہی پر دیتا ہوں ہاں اس کی بوطبیعت کو ناپسند ہو تو وہ کوئی طبعی جزو شرعی اور ہنوز علامہ مذکور کا کلام طویل اس کی تحقیق میں باقی ہے) بالجملہ عند تحقیق اس مسئلہ میں سوار حکم اباحت کے کوئی راہ نہیں خصوصاً ایسی حالت میں عجاوید و شرقا و غربا عام یونین بلاد و بقاع تمام دنیا کو اس سے ابتلا ہے تو عدم جواز کا حکم دینا عامہ امت مرحومہ کو معاذ اللہ فاسق بنا رہے جسے ملت حنفیہ سمجھ سہلہ غریبہا ہرگز گوارا نہیں فرمائی اسی طرف علامہ جوہری نے اپنے اس قول میں اشارہ فرمایا کہ فی الافتاء جملہ دفع الخرج عن المسلمین اور اسے علامہ حامد علمادی پھر منقح علامہ محمد شامی آفندی نے برقرار رکھا۔ اقول ولسنا ننہی۔ ہذا ان عاقل المسلمین اذا ابتلوا بحرام حل بل بالامر ان عموم البلوی من موجبات التخفيف شرعاً ولفظاً امر الاتساع فادفع انک فی مسئلہ مختلف فیہا ترجیح جانب الیسر ہونا مسلمین عن البصر ولا یخفی علی خدام الفقہ ان ہذا کہا ہو جاری فی باب الطہارۃ والنجاستہ کذا لک فی باب الاباتہ والحرمتہ ولذا تراہ من مسوغات الافتاء بقول غیر الامام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کما فی مسئلہ الخابرة وغیرہا۔ ہم باندہ لا یعدل عن قولہ الی قول غیرہ والا بضرورت بل چون مجموعہات الیل الی روایۃ النوادر علی خلاف ظاہر الروایۃ کما نصوا علیہ مع تصریح بالان باخرج عن ظاہر الروایۃ فهو قول مرجوح عنہ وارجح عنہ المجتہد لم یحق قولہ وقد ثبتت العلل بہذا فی کثیر من مسائل الحلال والحرام فی نظر الفقہ

وشرحہا الخلیفۃ فی زمانہ اذ الیکن الاخذ بالقول الماحوط فی الفتویٰ الذی افتی بہ الائمۃ
 وہو ما اختارہ الفقہیہ ابو الیث انہ ان کان فی غالب النظم ان اکثر مال الرجل حلال جا
 قبول ہدیتہ و معاملتہ والا لادھ لخصاً و فی رد المحتار من مسئلہ بیع الثمار لا یجفی تحقق الضرر
 فی زمانہ ولا سبباً فی مثل دمشق الشام و فی نزہم عن عادۃ تم حرج و ما مذاق الامر لا
 انس ولا یخفی ان ہذا مسوغ للحدول عن ظاہر الروایۃ اخصاً و فیہ فی مسئلہ العلم فی
 الثوب ہو ارتق باہل ہذا الزمان لئلا یقعوا فی الفسق و العیسان احدہ و فیہ من کتاب الحب و
 مقتضی ہذا کلمہ ان من زفت الیہ زوجتہ لیلۃ عرسہ و لم یکن یعر فمالا ینکر و بطور ہا ما لم
 نقل واحدہ او اکثر انما ز و جنک و فیہ حرج عظیم لانه یلزم منہ تاتیم الامتہ اخصاً الی غیر
 فلک من مسائل یکثر عدلاً و یطول سرداً فاذا دفع ماعی متوہم ان یتوہم من قول الفاضل
 الکھنوی ان عموم البلوی انما یوثر فی باب الطہارۃ و النجاستہ لا فی باب الحرمۃ والا
 باقہ صرح بہ الجماعۃ اہل ان بنظر البعض وجوہ اسے مکروہ تنزیہی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ
 محقق علانی و علامہ ابوالسعود و علامہ طحاوی و علامہ شامی نے اسحاق ابانہوم طاب
 افادہ فرمایا علی ہر اربعہ البعض الفضل مع کلام لمنافی ذاک المرار علامہ شامی فرماتے
 ہیں الحاقہ بما ذکرہ ہوالانصاف اقول یہیں سے ظاہر کہ اس وجہ کو موجب کراہت
 تحریم جاننا کما جزم بہ الفاضل الکھنوی فی فتاواہ تردد فی رسالتہ واضطرب فیہ
 کلام المحدث الدہلوی فیما نسب الیہ فاوہم اولاً انہ یوجب کراہتہ التحریم و عا د آخر اتفاقاً
 التزیہ سر اسر خلاف تحقیق ہے شہر اقول پھر کراہت تنزیہیہ کا حاصل صرف
 اس قدر کہ ترک ادلی ہے نہ کہ فعل ناجائز ہو علماً تصریح فرماتے ہیں کہ یہ کراہت
 مجامع جواز و اباحت ہے جانب ترک میں اس کا وہ مرتبہ ہو جو جہت فعل میں
 مستحب کا کہ مستحب بات کیجیے تو بہتر نہ کیجیے تو گناہ نہیں مکروہ تنزیہی نہ کیجیے تو بہتر
 کیجیے تو گناہ نہیں پس مکروہ تنزیہی کو داخل دائرہ اباحت ماکر گناہ صغیرہ اور

اعتیاد کو کبیرہ قرار دینا کما صدق الفاضل الکفوی و تبعہ السید الشہدی رحم
 المکروی سخت لغزش و خطار فاحش ہے یا رب مگر وہ گناہ کو لٹا جو مشہر مابیح
 ہو اور وہ مہل کیسا جو شرعاً گناہ ہو۔ فقیر غفرلہ المولی القدر نے اس زلت کے رد
 میں ایک مستقل تحریر سے یہ عمل مجلیۃ ان المکروۃ تنزیہ الیس بمحصیۃ
 تحریر کی وباللہ التوفیق۔ **نشر اقول** لو میں ما نحن فیہ میں تیں وجہ کراہت تنزیہ
 ٹھہر کر کراہت تحریم کی طرف مرقی کر دینا کما وقع فیما نسب الی الحدیث المذکور
 محض ثابت بل قطع نظر اس سے کہ ان وجوہ سے اکثر محل نظر شرع سے اصلاً
 پر دلیل نہیں کہ جو چیز میں وجہ سے مکر وہ تنزیہی ہو مکر وہ تحریمی ہو و من ادعی
 غلبہ البیان خود محدث دہلوی کے تلمیذ رشید مولانا رشید الدین خان دہلوی
 مرحوم اپنے رسالہ عربیہ میں صاف لکھتے ہیں کہ علماء محققین حق میں کراہت تنزیہی
 مانتے ہیں۔ **حیث قال المحققون القائلون** بکراہت تنزیہ انہم فیما تشبوا بالروایا
 الفقہیۃ مثل ما قال صاحب الدر المختار الخ اور اس میں تصریح ہے کہ مالت شایخنا
 ایما اسی کراہت تنزیہ کی طرف ہمارے اساتذہ نے میل کیا، اس رسالہ پر
 شاہ عبد العزیز صاحب و شاہ رفیع الدین صاحب کی تقریریں ہیں
 شاہ صاحب نے اُسے تحریر سنیک و تقریر و سنیک و محکم المسانی و مستحکم المعانی
 و موافق روایات و مطابق روایات بتایا اور شاہ رفیع الدین صاحب نے
 استحسن غایۃ الاستحسان بالثرانیہ من جو اہر لالیہ فی مبانیہ و معانیہ فرمایا
 تو ظاہر دوسری تحریر کی نسبت غلط ہے یا اُس میں تحریریں واقع ہوئیں اور اس پر
 دلیل یہ بھی ہے کہ اُس تحریر کے اکثر جوابات محدث و منحل اور خلاف تحقیق ہوں
 پر مشتمل ہیں اور نسبت بہر جہت صحیح ہی مانتے تو رسالہ تلمیذ کی مدح و تقریظ
 معارض و مناقض ہوگی وہ تحریر پایا اعتبار سے یوں بھی گر گئی اور اس سے

بھی قطع نظر کیجیے تو مقصود اتباع حق ہے نہ تقلید اہل عصر و اتباع زید و عمرو
 و اشہر لہادی و ولی الایادی۔ الحاصل سہولت حق کے حق میں تحقیق حق و حق تحقیق
 یہی ہے کہ وہ جائز و مباح و صرف مکروہ تنزیہی ہے یعنی جو نہیں پیتے بہت اچھا
 کرتے ہیں جو پیتے ہیں کچھ برا نہیں کرتے۔ فان الاسارة فوق کما ہتا التزیر کما
 حقا لعلنا لثانی البتہ وہ حقہ جو بعض جہاں بعض بلاد ہند ماہ رمضان مبارک
 شریف میں وقت افطار پیتے اور دم نگلتے اور حواس و دماغ میں فتور لاتے
 اور دیدہ و دل کی عجب حالت لاتے ہیں بیشک ممنوع و ناجائز و گناہ ہی
 اور وہی محاذ اشہاہ مبارک میں۔ اشہر و جل ہدایت بخشہ رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر مقرر چیز سے نہی فرمائی اور اس حالت کے حالت فقیر
 ہونے میں کچھ کلام نہیں۔ احمد و ابوداؤد و بسند صحیح عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا قالت نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکر و مفر و اللہ تعالیٰ

علم۔
 مسئلہ۔ یہ میفرایند علمائے دین و مفتیان شرع متین در باب قلیان کشیدن
 کہ بعض مکروہ تنزیہی میفرایند بعض مکروہ تنزیہی میفرایند بعض میفرایند کہ کسے قلیان
 میکشد از شادیہ جل جہاں آدائی حضرت خواجہ عالم و عالیان محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ و آلہ و سلم و از احضار مجلس حضور پُر نور اقدس و علی محروم میماند پس تا بل میگویم
 کہ آیا مذہب مختار حنفی حیثیت گو و رین باب استفتاء اعلیٰ و سقوط فرمودند مگر مفصل
 ارقام زلفت و تسکین نشد لہذا امید دارم کہ تشریح مفصل ارتقام رود۔
 بیخدا و جرمہ۔

الجواب

باید دانست کہ در مسئلہ کشیدن قلیان کہ اختلافات بظہور آمدہ اند بر دو قسم اند

یکے اختلاف علماء کا ہیں و دیگر اختلاف متعصبین۔ اما اختلاف علماء کا ملین کہ بظہور
رسیدہ بظہور قیاسی راجع طرف اختلاف حال نہ کہ اختلاف ملین است اما اختلاف
متعصبین پس تمہی بر اختیار اقوال شادہ مردودہ مخالف جمہور یا حکایات بے سرو پا
مستلمہ برکتاب و ذراست تفصیل این اجمال آنکہ از روئے احادیث و آثار و
اقوال جمہور فقہاء کبار اصل حدیث یا راحت است پس چیزیکہ درال و لیلہ کہ
منصوص الحرمۃ است یا قہ شود مثل سمیت یا اسکار البتہ حرام و ممنوع است و
چیزیکہ درال و لیلہ منصوص حرمت یافتہ نشود و وحش مسکوت عنہ بود یا سببار ذات
حلال و مباح است اگر کر است و حرمت در کلامی صورت خاصہ یافتہ خواهد شد
مکروه و حرام گنہ خواهد شد ورنہ بر اصل خود باقی خواهد ماند و چون در تمہا کو بعض
بلاد یافتہ میشود اسکار و تفسیر موجود است مثل بلاد بخارا و غیرہ علماء آنجا حکم ممانعت
فرمودہ اند و در تمہا کو بعض بلاد ہرگز اثری از تفسیر و اسکار نیست مثل تمہا کو
مصر و غیرہ علماء محققین آنجا حکم بملت و جواز فرمودہ اند و قول منکر را مردود و خودہ اند
و علی ہذا قیاس اختلاف حال شارحین را ہم و علی است معتد بہ در حکم آل پس کہ
کہ بطور لہو و لعب انہماک بحث درال می نماید وحش جداست و کسیکہ براس منافع
کہ آنکار ازال نتوان نمود بقدر ضرورت استعمال می سازد وحش جداست
پس این اختلاف کہ در اقوال محققین یافتہ میشود فی الحقیقہ اختلافی نیست و آنچه
متعصبین حرام مطلق مینویسند قطع نظر از آنکہ براس معتد باشد یا بطور لہو و لعب
و بحث و تمہا کو ہم خواہ مسکر و مفر یا نہ باشد و بغیر نقل از شارح و مجتہدین شریعت
اصل در اشیا حرمت قرار دادہ اند پس تعصبات باطل و از علیہ صدق و انصاف
ناطل و قول و حکم قائل کہ از کشیدن قلیاں حرام از مشاہدہ لعل جمال حضرت
سید انس و جان صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاصل میگردد بے دلیل کامل و برین

تصیب لاحصل داخل است ہر چند علار دین و دین مسئلہ رسائل مستقیمہ تالیف
فرمودہ اند اما در نجایک سند مستند اکتفا نموده میشود علامہ شامی و دیگر ائمہ کا حکم
ازالہ کر فرمودہ قدر اضطراب آراہل اافیہ فبضم قاف بکرابتہ و بضم قاف بحرمتہ و بضم قاف
انم و یک دو قول ممانعت ذکر نموده و در آخر فرمودہ و للسلامۃ الشیخ علی الاجوری

الملکی۔ رسالۃ فی حلۃ النفل فیما انفی بجملة من بعد علیہ من ائمة المذاهب الاربعہ
قلت والفت فی حلۃ ایضا۔ سیدنا العارف عبد الغنی النابلسی۔ رسالۃ سما با با صلح
بین الانحال فی الابۃ شرب الدخان و تعرض لہ فی کثیر من تالیفہ الحسان و اقام لطلبا
الکبری علی القائل بالحرمتہ او بالکراہۃ فانما حکمان شرعیان لا بد لہما من دلیل و الدلیل
علی ذلک فانہ لم یثبت اسکارہ و لا نفیہ و لا اضارہ بل ثبت لہ منافع فہو داخل تحت
قاعدۃ الاصل فی الاشیاء الاباۃ وان فرض اضارہ للبعض لا یلزم منہ تحریمہ علی کل احد
فلان اصل یضر باصحاب الصغیر و در ہما ضم مع انہ شعار بالنفس القطعی و لیس لا یستلزم
فی الافترا علی اللہ تعالیٰ ما ثبات الحرمتہ او الکراہۃ الذین لا بد لہما من دلیل بل فی التوہ
بالاباۃ المتی ہی الاصل و قد توقف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع انہ ہو المشیخ
فی تحریم الخمر الخبائث حتی نزل علیہ النص القطعی فلذی یبقی للانسان اذا سئل
عنہ سہار کان من یتطاہر و لا کمد العبد الضعیف و جمیع من فی بیتہ ان یقول ہو
مباح لکن راحۃ تستلزم ہا الطہارۃ فہو مکروہ طبعا لا شرعا الی آخر ما قل الی آخرہ

حمدہ الفقیر الحقیر عبد القادر محب الرسول القادری البدایونی عفی عنہ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علما دین و مفتیان شرع متین ایسے شخص کی نسبت
اور اس کے معاونین کی بابت کہ جو طرح طرح کی درخواست ممبران آریہ سماج
سے کرتا ہو افساد و عہد و عطا و دامت بھی مسلمانوں کی کرتا رہے اور جو اپنے وعظ
میں بھی آریوں کو اپنا ولی دوست اور جگر کا کمرہ ابتلائے اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ

وجہ کے مرتبہ کو حضور سرور کائنات رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان کے برابر سمجھے اور جس کا کذب اور وعدہ خلافی بھی اکثر مرتبہ ظاہر ہوئی ہو یا ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا اور اُس کا وعظ کرنا اور سننا جائز ہے یا نہیں اور اُس کے معاونان کس حکم شرعی کے مصداق ہیں عند اللہ وعند الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بروئے قرآن و حدیث و فقہ بہت جلد جواب تحریر فرما کر داخل مسندات ہوں اس کے بعد سائل نے چھ ورق میں وہ خطوط لکھے تھے جو اُس شخص نے آریوں کے پاس بھیجے تھے بیوا تو جردا۔

الجواب

یہ کلمات اگر اس شخص نے دل سے کہے جب تو اُس کا کفر صریح ظاہر واضح ہے جس میں کسی جاہل کو بھی مائل نہیں ہو سکتا اسلام کی حقانیت میں اس کو شبہ ہے کفر کی طرف مائل ملکہ اُس کا مشتاق اور اُس کے لیے اپنے آپ کو بچین بتاتا ہے کفر کو عزت و غرور و سرفرازی کہتا ہے تو اُس کے شکوک رفع ہوں یا نہوں وہ آریہ بنے یا نہ بنے اسلام سے تو اس وقت نکل گیا مالمعاذ اللہ تعالیٰ اور اگر دل میں ان باتوں کو جھوٹ سمجھتا ہو آریہ کو دھوکہ دینے کے لیے ایسے الفاظ استعمال کیے ہیں تو اول تو یہ دھوکہ کا خدر محض جھوٹ باطل ہے اور بغرض غلط اگر بھی ہو تو دھوکہ دینا کیا ضرور ہے اور بغرض غلط ضرور بھی ہو تو وہ اکراہ تک نہیں پہنچ سکتا واحد قرار حملہ لائے صرف اکراہ کا اشتباہ فرمایا ہے الا من اکراہ و قلبہ مطمئن بالا ایمان بہر حال اُس کو و اعظ بنانا حرام اُس کا وعظ سننا ناجائز اُس کو امام بنانا حرام اُس کے پیچھے نماز باطل محض رہا امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے مرتبہ کو شان حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برابر کہنا اُس کے کفر صریح و ارتداد داخل ہونے میں کسی رافضی کو بھی کلام نہیں ہو سکتا کہ اہل سنت

جن کا ایمان یہ ہے کہ کسی غیر نبی کو کسی نبی کا ہمسرہ کہنے والا کافر ہے ایسے شخص کے جتنے محافظ ہیں وہ سب بھی اسی کے حکم میں ہیں مارہرہ شریعت کے صاحبزادہ ہیں ایسے تاریک باپاگ گندے خیالوں کا کوئی شخص معلوم نہیں خصوصاً عالم ظاہر اس نے یہ انتساب محض جھوٹ طور پر کیا اور اگر بالفرض صحیح بھی تھا تو اب جھوٹ ہو گیا۔ قال اللہ تعالیٰ۔ اِنَّہٗ لَیْسَ مِنْ اٰہْلِکَ اَنْہٗ عَلٰی غَیْرِ حِلٍّ وَاللّٰہُ تَعَالٰی اَعْلَمُ۔
مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اپنا حق حاصل کرنے کے لیے جھوٹی بات کہنا کہاں تک جائز ہے۔ بیوا تو جبروا۔

الجواب

اپنا حق مراد زندہ کرنے کے لیے پہلو دار بات کہنا جس کا ظاہر دروغ ہو اور واقعہ میں اس کے سچے معنی مراد ہوں اگرچہ سننے والا کچھ سمجھے بلاشبہ اتفاق علمائے دین جائز اور اعادة پیش سمجھ سے اس کا جواز ثابت ہے جبکہ وہ حق ہے اس طریقہ کے ملنا میسر نہ ہو ورنہ یہ بھی جائز نہیں پہلو دار بات یوں کہ مثلاً قالم نے ظلم اس کی کسی چیز پر قبضہ مخالفانہ اس مدت تک رکھا جس کے باعث انگریزی قانون میں تمادی عارض ہو کر حق ناقص ہو جائے مگر مخالف کو پاس اپنے قبضہ کا کاغذی ثبوت نہیں اس کے بیان پر رکھا گیا اگر یہ اقرار کیے دیتا ہے کہ واقعی مثلاً بارہ برس سے میرا قبضہ نہیں تو حق باا اور ظالم فتح پاتا ہے لہذا یوں کہنے کی اجازت ہے کہ ہاں میرا قبضہ رہا ہے یعنی زمانہ گزشتہ میں اور زیادہ تصریح چاہی جائے تو یوں کہ سکتا ہے کہ آج تک میرا قبضہ چلا آیا اور نیت میں لفظ آیا بولکے استفہام لے جیسے کہتے ہیں آیا یہ بات حق ہے یعنی کیا یہ بات حق ہے اس استفہام کی بجائی کے طور پر اس کلمہ کا یہ مطلب ہوا کہ کیا آج تک میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ ہو گیا۔ یا یوں کہے کہ آج تک

برابر سید اقبضہ رہا آج کا حال میں معلوم کہ بچہ کی کیا حکم دے اور غلط کل سے نہانہ
 قریب مراد لے جیسے نوجوان لڑکے کو کہتے ہیں کل کا بچہ ہے حالانکہ اس کی عمر
 بیس یا بیس سال کی ہو اسی معنی پر قیامت کو روز فرما کہتے ہیں کل آنے والی
 ہے یعنی بہت نزدیک ہے یا مخالف کے قبضہ کی نسبت سوال ہو تو کہ اس
 کا قبضہ کبھی نہ تھا یا کبھی نہ ہوا اور مراد یہ لے کہ کبھی وہ وقت بھی تھا کہ اس کا قبضہ
 نہ تھا زیادہ تصریح درکار ہو تو کہ اس کا قبضہ اصلاً کسی وقت ایک آن کو بھی نہ
 ہوا نہ ہے اور معنی یہ لے کہ حقیقی قبضہ ہر شے پر اثر عز و جل کا ہے دوسرے کا
 قبضہ ہو ہی نہیں سکتا۔ غرض جو شخص تصرفات الفاظ و معانی سے آگاہ ہے سو پہلے
 نکال سکتا ہے مگر ان کا بوجہ ابھی صرف اسی حالت میں ہے جب یہ واقعی مظلوم
 ہے اور بغیر ایسی پہلو دار بات کے ظلم سے نجات نہیں مل سکتی ورنہ اوپر مذکور ہوا
 کہ یہ بھی ہرگز جائز نہیں اب رہی یہ صورت کہ جہاں پہلو دار بات سے بھی کام
 نہ چلے وہاں صریح کذب بھی دفع ظلم و احیائے حق کے لیے جائز ہے یا نہیں اس
 بارہ میں کلمات علما مختلف ہیں بہت آیات سے اجازت نکلتی اور بہت کام
 نے منع کی تصریح فرمائی ہے حتیٰ الوسع احتیاط اس سے اجتناب میں سے اور
 شاید قول فیصل یہ ہو کہ اس ظلم کی شدت اور کذب کی مصیبت کو عقل سلیم دین
 قویم کی میزان میں تو لے جدھر کا تہ غالب پائے اس سے احتراز کرے مثلاً اسکا
 ذریعہ رزق تمام و کمال کسی ظالم نے چھین لیا اب اگر نہ لے تو یہ اور اس کے
 اہل و عیال سب فنا قے مرین اور وہ بے کذب صریح بل نہیں سکتا تو اس ناقابل
 برداشت ظلم شد کے دفع کو امید ہے کہ غلط بات کہہ دینے کی اجازت ہو و
 اگر کسی مالدار شخص کے سود و سود روپے کسی نے دبا لیے صریح جھوٹ کی اجازت
 اسے نہ ہونی چاہیے کہ جھوٹ کا فساد زیادہ ہے اور اتنے ظلم کا تحمل اس مالدار پر

ایسا گراں نہیں حدیث سے ثابت اور فقہ کا قاعدہ مقررہ بلکہ عقل و نقل کا ضابطہ
 کلیہ ہے کہ من اتلی یستلین اختیار اہو نہما جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو ان میں
 جو آسان ہے اُسے اختیار کرے۔ ہذا عندی و اعلم بالحق عند بنی و در مختار میں ہی
 الکذب مباح لا حیارۃ و دفع الظلم عن نفسہ و المراءۃ التعریض لان من الذب
 حرام قال و ہوا حق قال تعالیٰ قل الخ اصول اکل من العجیۃ و فی الوبائیۃ قال
 و للعلم ہذا الذب او دفع ظالم و اہل شرخ و القتال یظفر و رد الحمار میں ہے
 الذب مباح لا حیارۃ کا شفع یعلم بالیل باللیل فاذا صبح شہد و یقول علت لان
 و کذا الصغیرۃ تلخ فی اللیل و تحتار نفسہا من الزوج و تقول رایت الدم لان و علم
 ان الذب قد یباح و قد یجب و الضابطۃ فیہ کافی ہمین المحارم و غیرہ عن الاحیاء
 ان کل مقصود محمود یکمن التوصل الیہ بالصدق و الذب جمیعاً فالذنب فیہ حرام و ان
 یکن التوصل الیہ بالکذب و عدہ فیلح ان الذب تحصیل ذلک المقصود و واجب ان
 وجب کما اور ای مقصوداً حق من ظالم یرید قتلہ و اذکارہ فالکذب ہنا واجب کذا
 لوسائز بن و دلچہ یرید اخذ بالجب الکفار ہا و مہما کان لا یتیم مقصود حرب او اصلاح
 ذات البین او استمالۃ قلب المحبی علیہ الا بالکذب فیباح و لوسائز سلطان عن
 فاحشۃ وقت منہ سر اکڑ نا و شرب فہ ان یقول با فعلت لان اظہار با فاحشۃ اخیر
 و ایضا ان ینکرہ سراخیرہ و یخفی ان یقابل مفسدہ الذب بالمفسدۃ المرتبۃ علی الصدق
 فان کانت مفسدۃ الصدق مشد فللہ الذب و ان بالکذب او شک حرم و ان
 تعلق بنفسہ استحب ان لا یذب و ان تعلق بغيرہ لم یجز المسامحۃ بحق غیرہ و المحرم ترکہ
 حیث ینج۔ نیز اس میں اور حاشیہ طحاویہ میں ہے قولہ جاز الذب قال الشافعی
 ابن الشخہ نقل فی البرزازیۃ ان ارادہ المحار لیس لا الذب الخالص۔ اُسی میں ہی
 حیث یباح التعریض لاحتاج لا یباح بغيرہ لانه یوہم الذب و ان لم یکن اللفظ لذلک

حدیث نذیر میں ہے کہہ التحریض کا یہ تحریم بدون الحاجة الیہ اھ باختصار طحاوی
 میں ہے۔ قالت عند القاضي ادرکت الا ان وضعت فاقول لھا لانا قاورۃ علی
 الشار المرود لا یشرط ان یمکن حالۃ البلیغ حقیقۃ بل لو کان باخبار لم یکن بانہ بلغت لان
 قول لھم کفیت یمح وھو کذب لانا اھما ادرکت قبل ہذا وقت قتال لا تصدق بالانسا
 فجار لھا ان کذب کیلئے بطل تھا اھ وانا یسوغ لھا ذلک اذا کانت اختارت
 عند البلیغ بالفعل واخذ من ذلک جواز الکذب لاجار الحق وہی منصوۃ خلاصہ
 وھند یہ میں ہے ان رأت الدم فی اللیل تقول فسمعت النکاح وتشد اذا صحبت
 وتقول انما رأیت الدم الا ان لانا لا تصدق ان تقول رأیت الدم فی اللیل وسمعت
 ذکرہ فی مجوع النوازل قال رضی اللہ تعالیٰ عنہ وان کان فہا لا یکن الکذب فی
 بعض المواضع مباح بنزاعیہ وھم میں ہے لیس فہا کذب نصف بل من قبل المحارض
 المسوغۃ لاجار الحق لان الفعل الممدد دام حکم الاستدرا والضرورۃ داعیۃ فی لھا الالی
 غیرہ اھ طحاویہ میں ہے قلت لا یظہر لہ التعمید بالان ان من المحارض بل من محض
 الکذب لہ۔ رد المحتار میں ہے۔ حاصلہ اھما لیتولھا لجنۃ الان فی الزان بالنسۃ لسلما
 یكون کذا بصریا الخ۔ اقول۔ وجہ آخر وہو ارادۃ القرب لیتولھا الان کما قدمت
 فی صدر المحاب۔ اشباہ میں ہے الکذب مفسدۃ محرمۃ وہی سے یأخضن بہ صلیۃ
 تر بطلیہ جاز۔ الخ غفر العیون میں ہے فی الزنا ذیہ یجوز الکذب فی ثلثہ مواضع فی الاملا
 بین الناس و فی الحرب مع امرأۃ قال فی ذخیرۃ لہ اصدا المحارض لا الکذب لاجار
 و مشکوٰۃ او اخرا کل عن البسوط طریقہ صحیحہ میں ہے بجوز الکذب فی ثلث وافی
 مستطاب عن ہما نہت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ علی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم لا یکل الکذب الا فی ثلث رجل کذب امرأۃ یرضیہا ورجل کذب فی
 الحرب فان الحرب غدرۃ ورجل کذب بین مسلمین یصلح بینہما وذا فی رواۃ عن ام کلثوم

رضی اللہ تعالیٰ عنہا والمراۃ تحدث زوجها والحق بهذا الثالث دفع ظلم الظالم واحیا
 وقیل البیاض فی ہذا الموضع التعریض اما الکذب فحرام لا یلجأ الیہ مختصراً مرقاة میں
 زیر حدیث یحییٰ بن ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تعالیٰ علیہ وسلم لیس الکذب الذی یصلح بین الناس ویقول خیر او یخیر او یفر یا۔ بان
 یقول الاصلاح مثلاً من زید وعمر ویا علی ویا سلم علیک زید ویدو حک ویقول ابارک و
 کذبت بحی الی زید وبنیہ من عمرو مثل ما سبق حمدة الباری شرح بخاری میں ہے فیہ ای
 فی الحدیث یصل فی تحلیل من غلطیہ علی اذا علم انہ لا یصلح الا بالکذب جائز الکذب
 الصریح وقد یجب فی بعض الصور بالاتفاق کونہ علی بنیاد اولیا من یرید فکراً و نجات
 المسلمین من عدوہم وقال الفقہار لو طلب ظالم دولیۃ لالنسان لیاخذ باقصا وجب
 علیہ الاحکار والکذب فی انہ لا یعلم موضعہا۔ غمر العیون میں اسے نقل کر کے فرمایا۔
 فلیحفظ شیخ محقق ترجمہ مشکوٰۃ میں زیر حدیث مذکور فرماتے ہیں یکے از مومنین کہ دروغ
 گفتن در مال رواست اصلاح ذات البینست صلح دادن و دور کردن نفاق
 و عداوت میان و کسست و یکے دیگر ازال موضع کہ دروغ گفتن و مال جائزست
 محکم داشت بر خون و مال کے ست کہ با حق میرود و دروغ گفتن با زن بقصد
 اصلاح و ارضائے دے نیز جائز و داشته چنانکہ گوید ترمذی و مستبصر و ہر چند
 ندارد و اشارت فرمائی علم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علما دین اس مسئلہ میں کہ اپنے حق کے وصول
 کے لیے چھینا چھین کر زبردستی دالینا و امثال امور جائز ہیں یا نہیں جتنا تو
 الجواب

میں حق یا جس حق کے لیے اجازت ہے جبکہ فتنہ نہ ہو اور اس پر کذب کا قیاس
 مع الفارق ہے کہ یہاں غضب نب کی صورت ہے حقیقت نہیں کہ حقیقت اپنا حق

لیتا ہے اور کذب ہو گا تو حقیقہ ہو گا کہ لایحی و الله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ مولانا عبدالقدور صاحب دایوبنی کی خدمت میں میں نے اپنے جواب کو اس لیے پیش کیا تھا کہ اگر صحیح ہو تو یہی رہے اس وقت تک میں جو جواب لکھا تھا وہ صرف بحوالہ اس سند احیاء العلوم تھا حضرت مولانا نے فرمایا کہ احیاء العلوم سے جواب کافی نہیں فقہ سے لکھو اور کچھ نہ فرمایا فقہ میں جو دیکھا تو اس میں بھی احیاء العلوم کی سند موجود ہے۔

آہا احیاء العلوم وغیرہ اشکال سے سند لانا اور غیر مذہب کے علماء سے سند لانا صحیح ہے یا نہیں اگر ہے تو کس قسم کے مسائل میں اکثر یہ لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ سختی کو اپنی فقہ سے ہی سند ضرور ہے۔ علماء احناف اہلسنت جو اپنی کتب مناظر وغیرہ میں دوسرے علماء اور اہل کتب یا تصوف وغیرہ علوم کی کتب سے سند دیتے ہیں وہ مولانا سے غلطی ہیں۔ مینوا تو جروا۔

الجواب

مسائل اختلافیہ خفیہ وغیر خفیہ میں غیر خفیہ سے استناد صحیح نہیں اور ان کے ماوراء میں قدیم و جدید یا ہر مذہب والے چاروں مذہب کے اکابر سے سند لاتے ہیں یہ وہی مسائل غیر مشابہات میں ائمہ تصوف، قدسنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم سے استناد اور ایسول کو غلطی جاننے والا خود سخت غلطی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ حضرت مولانا المظلم والمکرم دامت برکاتہم العالیہ۔

پس از تسلیم تالکرم سعروض کہ (۱) جس نے فرض عشا جماعت نہیں پڑھے اور وتر کی جماعت میں شامل ہو گیا اس کے یہ وتر سرے سے جوئے ہی نہیں یا ہوئے مگر کمرہ تحریری یا تنزیہی (۲) اور اگر جماعت سے فرض عشا پڑھ لیے تھے تو اب جس نام کے پیچھے بیست وتر جماعت سے پڑھ لے اگرچہ وہ امام فرض و

تراویح دونوں سے غیر ہو یا صرف ایک سے یا اس امام نے فرض و تراویح باجماعت نہ پڑھے ہوں۔ بہر حال بلا کراہت صحیح ہو گئے یا کیا (۳) جماعت و تر میں مستحق شریعت کے لیے تراویح باجماعت پڑھنا کتنا داخل رکھتا ہے یا کچھ نہیں (۴) اگر کل علی العموم سفر پہلے سے اس کے میسوں حصہ ناکہ تیز و سوار یوں پر ہوتا ہے اس لیے بحساب مسافت اندازہ کی ضرورت ہے یہ فرمائیں کہ کس قدر کس مروج کے سفر میں قصر وغیرہ احکام سفر ہو گئے اور کس مروج سے اپنی مراد کی تشریح فرمادیں کہ وہ کس مثلاً مقدار قدموں کا ہے بہر حال ایسا کوئی اندازہ دینا ناچاہیے جس سے سب عام و خاص سہولت کے ساتھ یہ سمجھ سکیں کہ ہمارا یہ سفر قصر ہے یا نہیں اور تیز و سوار یوں میں تیزی ہوں یا بھری جو سفر کیا ہے اس کا اس سفر بحساب ایام سے موازنہ کر سکیں۔ مینوا تو حجر و ۱۔

الجواب

حضرت والا دامت برکاتہم (۱) و تر ہو جانے میں مشبہ نہیں ہاں مکروہ ہے بقول الشافعی الاصل باجماعت غیرہ تم صلے او تر مسہ لا کراہتہ اور کراہت تحریم کی کوئی وجہ نہیں ظاہر کراہت تنزیہ ہے (۲) اگر فرض جماعت سے پڑے تو خود امام ہو کر بھی اور مطلقاً ہر ایسے امام کے پیچھے بھی و تر پڑھ سکتا ہے خواہ وہ امام فرض ہو یا امام تراویح یا محض جدید ہاں جس امام نے فرض جماعت نہ پڑھے ہوں جماعت و تر اسے مکروہ ہوگی اور اس کی کراہت سب میں ہر ایت کریم کی کراہت و تر ہر واحد کے حق میں تفصیلاً تالیف جماعت فرض ہے فلما تفرق فی الفرض یفرق فی الیتر کما بینانی قتادہ (۳) کچھ نہیں سوار اس کے کہ اگر ابھی مسجد میں جماعت تراویح ہوئی ہی نہیں تو جماعت و تر مکروہ ہے کہ جماعت و ترا جاعاً تالیف جماعت تراویح ہی (۴) قصر تین منزل پر ہر فقیر نے دونوں کے تجربے سے ثابت کیا کہ یہاں منزل

۱۰ ایل ہے تو مدت قصر ۵۰ میل ہے جسے تقریباً ساڑھے ستاون میل کہیے۔
 میل سے یہی ریل کیل ۶۰ اگر کامراد ہے سمجھو بحری میں باوی کشتی کی اوسط چال
 بحال اعتدال ہو امداد ہے و خلاف جازول کا اعتبار نہیں جیسے ریل کا مجھے ہر بار دھانی
 ہی جاز میں اتفاق میر ہوا البتہ اس دفعہ جہد سے ریل تک ساعیہ میں گیا تھا کہ تین
 دن میں بخوبی براہ خشکی چھ منزل ہے اس ایک بار کے مشاہدہ پر میں بحری سفر کے لیے
 میلوں کی تعبیر نہیں کر سکتا۔ خصوصاً جبکہ لوگوں کا بیاں تھا کہ ہوا کم ہے و ریل تک
 دن میں پختی و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتب عقائد وغیرہ
 میں جو اثبات نبوت حضرت ابوالنضر آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اولہ میں مذکور
 کا بھی حوالہ دیتے ہیں وہ حدیث کس لئے کس الفاظ سے تخریج کی ہے۔ منہوا تو جمہور۔

الجواب

حضرت بابرکت وامت برکاتہم۔ السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ۔ یہ حدیث مسند
 ابوزر علیہ الرضوان سے مسند امام احمد میں یوں ہے قال قلت یا (رس) ائی
 الانبیاء کان اول قال آدم قلت یا (رس) ونبی کان قال نعم نبی مکرم۔ اور نواد
 الاصول تصنیف امام حکیم الامتہ ترمذی کبیر میں ان سے مرفوعاً یوں ہے۔ اول
 المرسل آدم و آخر ہم (رس) علیہ وعلیہم افضل الصلوٰۃ والسلام۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں
 (۱) عورات کو اس مکان میں جہاں محارم وغیر محارم مرد اور عورتیں ہوں جہاں اجائز ہے یا اجائز

نہیں یہاں وہ نظر کرے جسکا ترجمہ (فرستادہ ذات حاجت جیسے کمالات) ہے کارڈ ہونیکے سبب نہ لکھا۔
 عہد یہاں وہ نظر کرے جسکا ترجمہ (فرستادہ ذات حاجت جیسے کمالات) ہے کارڈ ہونے کے سبب نہ لکھا۔
 سے یہاں نام اقدس ہے۔

(۲) جس گھر میں نا محرم مرد و عورت ہیں وہاں عورت کو کسی تقریب شادی یا عہمی میں برتنے کے ساتھ جانا اور شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔

(۳) جس مکان کا مالک نا محرم ہے لیکن اس جگہ عورت میں نہیں ہے اور اس کا سامنا بھی نہیں ہوتا ہے مگر مالک مکان کی جوہر اس عورت کی محرم ہے تو اس کو وہاں جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۴) ایسے گھر میں جس کے مالک تو نا محرم ہیں مگر اس گھر میں کوئی عورت بھی اس عورت کی محرم نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۵) ایسے گھر میں کہ جس کا مالک نا محرم ہے مگر وہاں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے اور جو عورت محرم ہے وہ مالک مکان کی نا محرم ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۶) ایسے گھر میں جہاں مالک تو نا محرم ہے مگر اس گھر میں عورت اس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نا محرم ہے وہ گھر میں جہاں جگہ عورت ہے آتا نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۷) جس گھر کا مالک تو نا محرم ہے اور گھر میں آتا نہیں اور عورت بھی اس گھر کی نا محرم ہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۸) جن گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نا محرم ہیں تو جانا جائز ہے یا نا جائز ہے۔

(۹) جس گھر میں مالک نا محرم ہے مگر دوسرے شخص محرم میں حالانکہ سامنا نا محرموں سے نہیں ہوتا تو اس عورت کا جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۱۰) جس گھر کے دو مالک ہیں ایک اس عورت کا خاوند ہے اور دوسرا نا محرم ہے تو اس گھر میں جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۱۱) جس گھر میں عام محفل ہے جہاں مذکورہ صدر سب اقسام موجود ہیں اور عورت

پردہ نشین وغیرہ پردہ نشین و دونوں قسم کی موجود ہیں اور مرد بھی محارم اور غیر محارم میں مگر یہ عورت نامحرم مرد سے چادر وغیرہ سے پردہ کیے ان عورتوں میں بیٹھ سکتی ہے تو ایسی حالت میں جانا جائز ہے یا ناجائز ہے۔

۱۲۔ جس گھر میں ایسی تقریب ہو رہی ہے جس میں منہیات شرعیہ ہو رہے ہیں اس میں کسی مرد یا عورت کو اس طح سے جانا کہ وہ علحدہ ایک گوشہ میں بیٹھے جاں مواجہ تو اس کی شرکت میں نہیں ہے مگر آواز وغیرہ آرہی ہے گو اس آواز وغیرہ ناجائز امور سے اسے کچھ حظ بھی نہیں ہے اور نہ متوجہ اس طرف ہے تو جانا جائز ہے یا نہیں۔

۱۳۔ جس گھر میں مالک وغیرہ نامحرم مگر اس عورت کے ساتھ محارم عورت بھی ہیں گو اس گھر کے لوگ ان عورت کے نامحرم میں تو اسکو جانا جائز ہے یا نہیں۔
۱۴۔ شقوق نہ کورا لحد میں سے جو شقوق ناجائز ہیں ان میں سے کسی شق میں عورت کو شوہر کا اہتمام جائز ہے یا نہیں۔

(۱۵) مرد کو اپنی بی بی کو ایسی مجالس و محافل میں شرکت سے منع کرنے اور نہ کرنے کا کیا حکم ہو اور عورت پر اہتمام و عدم اہتمام سے کس وجہ سے ناجائز یا ناجائز کا کیا اثر ہوگا اور مرد کو شریک ہونے اور نہ ہونے کا کیا حکم ہے۔

(۱۶) جس مکان میں مجمع عورت محارم وغیرہ محارم کا ہو اور عورت محارم و نامحارم ایک طرف خاص پردہ میں باہم مجتمع ہوں اور مجمع مردوں کا بھی برسرے کے اسی مکان میں عورت سے علحدہ ہو لیکن آواز نامحرم مردوں کی عورت سن سکیں اور ایسے مکان میں مجلس وعظ یا ذکر شریعت نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام منعقد ہے تو ایسے جلسہ میں اپنے محارم کو بھیجنا یا نہ بھیجنا کیا حکم ہے اور نہ بھیجنے سے کیا مخلوق شرعی لازم ہوتا ہے اور انعقاد ایسی مجالس کا اپنے زمانہ مکاتبات میں کیا ہے اور اس

ذاکر یا وعظ کو اپنے محارم یا غیر محارم کے ایسے مکان میں جانا چاہیے یا نہیں فقط
بینہما تو جہد و اعتدال شرعاً واجب۔

مقصود مسائل عورات محارم سے وہ قسرا بت دار میں جن کے مرد فرض
کرتے سے نکاح جائز نہ ہو۔ بینہما تو جہد و اعتدال۔

الجواب

صور جزئیہ کے عرض جواب سے پہلے چند اصول و قواعد ملحوظ خاطر رہیں کہ
بیونہ عزمہ شقوق مذکورہ وغیرہ مزبورہ سب کا بیان بینہما اور قسم حکم کے مؤید و
مبین ہوں وبالشرع التوفیق۔

اول۔ اصل کلی ہے کہ محدث کو اپنے محارم رہال خواہ نثار کے پاس اُن کے
بہاں عیادت یا تعزیت یا اہد کسی مندوب یا صاحب دینی یا دنیوی حاجت یا امر
ملنے کے لیے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرمیہ سے خالی ہو مثلاً بے ستری
نہ جمع فساق نہ تو قرب منوع شرعی نہ نواج یا گمانے کی محفل نہ زمان فواحش و
بیباک کی صحبت نہ ہو جو بے شریعت کے شیطانی گیت نبیوں سمہ صلوٰ کی گالیوں
سننا سننا انہو احموم دو طحا کو دیکھنا دکھانا نہ ہو۔ رہجے وغیرہ میں دخول بجا ناگنا

دوم۔ اجانب کے یہاں جہاں کے مرد و خنساء اسکے نامحرم ہوں شادی شعی
زیارت عیادت اگلی کسی قریب میں جاتے کی اجازت نہیں اگرچہ شوہر کے اذن
سے اگر اذن دیکھا خود بھی گنہگار ہو گا سو اچھا عورت غصہ ذیل کے اور اُن میں
بھی حتی الوسع قسرت و تحراز و قسرت سے تحفظ فرض۔ سووم کسی کے مکان سے مراد
اُس کا مکان سکونت ہے نہ مکان ملک مثلاً اجنبی کے مکان میں بھائی گلیہ پر
رہتا ہے جانا جائز بھائی کے مکان میں اجنبی عاریہ ساکن ہے جانا ناجائز
چہارم۔ محارم میں مردوں سے مراد وہ ہیں جن سے بوجہ علاقہ قرابت ہمیشہ

نہ
بہاں عیادت یا تعزیت یا اہد کسی مندوب یا صاحب دینی یا دنیوی حاجت یا امر
ملنے کے لیے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرمیہ سے خالی ہو مثلاً بے ستری
نہ جمع فساق نہ تو قرب منوع شرعی نہ نواج یا گمانے کی محفل نہ زمان فواحش و
بیباک کی صحبت نہ ہو جو بے شریعت کے شیطانی گیت نبیوں سمہ صلوٰ کی گالیوں
سننا سننا انہو احموم دو طحا کو دیکھنا دکھانا نہ ہو۔ رہجے وغیرہ میں دخول بجا ناگنا

کو نکاح حرام کہ کسی صورت سے حلت نہیں ہو سکتی نہ ہنوی یا پھوپھا یا خالو کہ بہن پھوپھی خالہ کے بعد ان سے نکاح ممکن علاقہ جزئیات رضاع و مصاہرت کو بھی عام مگر زنان جوان خصوصاً حسینوں کو بلا ضرورت ان سے احتراز ہی چاہئے اور برعکس عوام بیاہیوں کو کو آریلوں سے زیادہ کہ ان میں نہ وہ حیا ہوئی ہے نہ اتنا خوف نہ اُس قدر لحاظ اور نہ ان کا وہ رعب نہ عامہ محافظین کو اس درجہ انگلی گنہداشت اور ذوق چشیدہ کی رغبت انجان نادان سے کہیں زائد لیس الخیر کا لمانہ تو ان میں موانع ہلکے اور متعین بھاری اور صلاح و تقویٰ پر اعتماد و سخت غلط کاری مرد خود اپنے نفس پر اعتماد نہیں کر سکتا اور کرے تو جھوٹا اولاد اول ولاقوۃ الا بالشر نہ کہ عورت جو حلال دین میں اس سے آدمی اور رغبت نفسانی میں سو گئی ہر مرد کے ساتھ ایک شیطان اور ہر عورت کے ساتھ دو ایک آگے ایک پیچھے قبل شیطان و تدبیر شیطان والعیاذ باللہ العزیز الرحمن اللهم انی ہا سألک العفو والعافیۃ فی الدین والدنیا والاخرۃ لی وللمؤمنین وللمؤمنات جمیعاً آمین پنجم محرم عورتوں سے وہ مرد کہ دولہا میں جسے مرد فرض کیجے نکاح حرام ابدی ہو ایک جانب سے جریاں کافی نہیں مثلاً ساس ہو تو باہم نامحرم ہی ہیں کہ ان میں جسے مرد فرض کریں دوسرے سے بیگانہ ہے سو تلی ماں بیٹیاں بھی آپس میں محرم نہیں کہ اگر چہ بیٹی کو مرد فرض کرنے سے حرمت ابدی ہے کہ وہ اُس کے باپ کی مدخل ہے مگر ماں کو مرد فرض کرنے سے محض بیگانگی کہ اب وہ اس کے باپ کی کوئی نہیں ششم رہے وہ موانع جو محرم و اجانب کسی کے مکان نہیں اگر وہاں تنہائی و خلوت ہے تو شوہر یا محرم کے ساتھ آنا ایسا ہی ہے جیسے اپنے مکان میں شوہر و محرم کے ساتھ رہنا اور مکان قید و حفاظت ہے کہ ستر و تحفظ بر اطمینان حاصل اور اندیشہ سے قنہ کیسے زائل تو یوں بھی حرج نہیں اس قید کے لئے اس سبب ایک روزہ راہ کی حاجت نہیں کہ بے محبت شوہر

یا مرد عرم مائل بلغ قابل اعتنا و حرام ہے اگرچہ محل خالی کی طرف وجہ یہ کہ عورت کا تاہم دور کو جانا اندیشہ فتنہ سے ماری نہیں تو وہی قید اس کے اغریح کو کافی اور اگر جمع محل جلوت ہے تو بے حاجت شرعی اجازت نہیں خصوصاً اجالہ نفوس و بطالات و خطیات و جہالات کا جلسہ ہو۔ چیتے سیر تماٹے۔ باجے تماٹے۔ نڈوں کے پن گھٹ۔ ناؤ چڑھانے کے جھگٹ۔ بی نظیر کے میلے۔ پھول دانوں کے جھیلے تو چند ہی کی بلاتیں مصنوعی کر باتیں۔ علم نعلوں کے کاوے۔ تخت جریہ دوس کے دعاوے حسین آباد کے جلوے۔ عباس درگاہ کے بلوے۔ ایسے سوا قلع مردوں کے جالے کے بھی نہیں نہ کہ یہ نازک شیشیاں صحیح حدیث پر ارشاد ہوا روید کہ الخشبہ رقبا القواریر اور محل حاجت میں جس کی صورتیں مذکور ہوئی بشرط تسر و تحفظ و محرز فتنہ اجازت یک روزہ راہ بلکہ نزدیک مناظر اس سے کم میں بھی محافظہ کو رد کی حاجت مستقیمہ اور وسب یعنی مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط مذکورہ جائز ہونے کی صورتیں ہیں۔ قابل غاسلہ نازلہ مرلیضہ مضطرہ حاجہ مجاہدہ مسافرہ کا سببہ قابلہ یہ کہ کسی عورت کو روزہ ہو یہ دانی جو غاسلہ جب کوئی عورت مرے یہ نہلانے والی ہوان دونوں صورتوں میں اگر شوہر وار ہے تو اذن شوہر ضرور جبکہ متعجل نہ ہو یا تھا تو پاکی۔ نازلہ جب اسے کسی مسئلہ کی ضرورت پیش آئے اور خود عالم کے یہاں جائے بغیر کام نہیں نکل سکتا۔ مرلیضہ کہ طبیب کو بلانیں سکتی بغیر کو دکھانے کی ضرورت ہے اسی طرح زہر و مرلیضہ کا علاج امام کو جانا جبکہ وہاں کسی طرف سے کشت عورت اور بند مکان میں گرم پانی سے گھر میں نہانا کفایت نہ ہو مضطرہ کہ مکان میں آگ لگی یا گرا پڑتا ہے یا چور کھس آئے یا درندہ آئے غرض ایسی کوئی حالت واقع ہوئی کہ حفظ دین یا مومن یا جان کے لیے گھر چھوڑ کر کسی جائے امن و امان میں جائے بغیر

چارہ نہیں اور انصاف و تقویٰ نفس اور مال اس کا شایق ہے۔ حاجہ ظاہر ہے اور دائرہ
 اس میں داخل کہ زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقصد
 حج بلکہ متمتع حج ہے مجاہدہ جب عیاذ باللہ عیاذ باللہ عیاذ باللہ اسلام کو حاجت
 اور حکم اہم لغیر عام کی نوبت ہو فرض ہے کہ ہر غلام بے اذن مولے ہر پسر بے اذن
 والدین ہر یمینہ نشین بے اذن شوہر جہاد کو نکلے جبکہ استطاعت جہاد و صلاح و
 زاد ہو۔ مسافر جو عورت مسافر جائز کو جائے مثلاً والدین دست سفر پر ہیں یا
 شوہر نے کہ دور نو کر ہے اپنے پاس بلایا اور محرم ساتھ ہے تو منزلوں پر سرفرازیہ
 میں اترنے سے چارہ نہیں **کاسبہ** عورت بے شوہر ہے یا شوہر بے جوہر کہ
 خبر گیری نہیں کرنا نہ اپنے پاس کچھ کہ دن کا لے نہ اقدار کو توفیق یا استطاعت نہ
 بیت المال تنظم نہ گھر بیٹھے دستکاری پر قدرت نہ محارم کے یہاں ذریعہ
 خدمت نہ بحال بے شوہر ہی کسی کو اس سے نکاح کی رغبت تو جائز ہے کہ بشرط
 تحفظ و تحرز اجانب کے یہاں جائز وسیلہ رزق پیدا کرتے ہیں کسی مرد سے
 غفلت نہ ہو حتی الامکان وہاں ایسا کام لے جو اپنے گھر آکر کر لے جیسے سینا مینا
 ورنہ اس گھر میں نوکری کرے جس میں صرف عورتیں ہوں اپنا بالغ بچے ورنہ جہاں
 کا مرد تنقی پر ہمیز گار ہو اور ساٹھ ستر برس کی پیر زال بد شکل کریمہ النظر کو غفلت
 میں بھی مضائقہ نہیں۔ تبلیغہ النہر کے سوا تین صورتیں اور بھی ہیں شاہدہ طالبہ
 مطلوبہ۔ شاہدہ۔ وہ جس کے پاس کسی حق اللہ مثل رویت ہلال رمضان صلا
 طلاق و حق وغیرہ میں شہادت ہو اور ثبوت اس کی گواہی و حاضری و الاعتناء
 پر موقوف خواہ بشرط مذکور کسی حق اللہ مثل حق غلام و نکاح و معاملات مالیہ
 کی گواہی احمدی اس سے طالب اور قاضی عادل اور قبول مامول اور دن
 کے دن گواہی دے کر واپس آسکے ظاہر ہے جب اس کا کسی پر حق آتا ہو اور

جے جا کے دعویٰ نہیں ہو سکتا مطلقہ جب اس پر کسی نے غلط دعویٰ کیا اور جو اہمائی میں جانا ضروریہ صورتیں بھی علمائے شمار فرمائیں۔ مگر بھلا اللہ تعالیٰ پر وہ نشیونوں کو ان کی حاجت نہیں کہ ان کی طرف سے وکالت مقبول اور حاکم شرع کا غور و اگر نائب بھیج کر ان سے شہادت لینا معمول یہ بیان کافی و صافی بحمد اللہ تعالیٰ تمام صورت کو حاوی و وفاقی بعونہ تعالیٰ انجا چنے نیات ملاحظہ ہو۔

جواب سوال اول وہ مکان محرم ہے یا مکان غیر یا غیر مکان اور وہاں جیلنے کی طرف حاجت شرعیہ داعی یا نہیں سب صورت کا تفصل بیان مع شرائط و مستثنیات گزرا جواب سوال دوم۔ اگر یہ مراد کہ نامحرم جہی میں تو وہی سوال اول سے اور اگر یہ مقصود کہ نامحرم ہی جس تو جواب نا جائز مگر بصورت اشارہ

جواب سوال سوم۔ زن محرم کے یہاں اس کی زیارت عیادت تعزیت کسی شرعی حاجت کے لیے جانا بشرائط مذکورہ اصل اول جائز مگر کتب معتدہ مثل مجموع النوائل و خلاصہ و فتح القدر و بحر الرائق و مشہاد و غیر النیون و طریقہ محمدیہ و در مختار و ابوالسعود و شریبنا لیبہ و ہندیہ و غیرہ میں خطا ہر کلمات ائمہ کرام شادیوں میں جانے سے مطلقاً مانعت ہے اگرچہ محرم کے یہاں علامہ احمد طحاوی نے اسی پر حزم اور علامہ مصطفیٰ رحمہتی و علامہ محمد شامی نے اسکا

استظهار کیا اور یہی مقتضی ہے حدیث عبد اللہ بن عمرو و حدیث خوارزمی و حدیث و حدیث عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا فلفظ نظر نفس ماذا ترمی اور اگر شادیوں ان فواحش و منکرات پر مشتمل ہوں جن کی طرف ہم نے اصل اول میں اشارہ کیا تو منع یقینی ہے اور شوہر دار کو تو شوہر بہر حال اس سے روک سکتا ہے جبکہ نہ محل سے کچھ باقی نہ ہو۔ **جواب سوال چہارم** نہ مگر باستثناء مذکور۔

جواب سوال پنجم وہ مکان اگر اس زن محرم کا مکان ہے تو اس کے

پاس جانا تفصیل مذکور جواب سوم یہ ہے در نہ یوں کہ نامحرموں کے یہاں وہ نہیں جائیں کہ وہاں ہر ایک دوسرے کی محرم ہوگی اجازت نہیں کہ ممنوع و ممنوع ملکر نامنوع ہوں گے جواب سوال ششم اگر وہ مکان ان زنان محرم کا ہے تو جواب جواب سوم ہے کہ گزر اور نہ جواب ہفتم کہ آتا ہے۔

جواب سوال ہفتم اللہ اعلم انی اھوذک من العین والافات وحوار العورات یہ مسئلہ مکان اجانب میں زنان اجنبیہ کے پاس عورتوں کے جانے کا ہے علماء کرام نے ہفتہ استنثار ذکر کر کے فرمادیا۔ الا فیما ذلک وان اذن کا اذانین نہ ان کے مادر میں اور اگر شوہر اذن دے تو وہ بھی گنگار اس نفی کا عموم سب کو شامل پھر ان مواضع میں ہاں کے پاس جانا بھی شمار فرمایا اور دیگر محرم کے پاس بھی اور اس کی مثال خانیہ وغیرہا میں خالہ و عمہ و خواہر سے دی نیز علی قابلہ و غاسلہ کا استنثار کیا اور پھر ظاہر کہ وہ نہ جائیں گی مگر عورات کے پاس۔ اگر زنان اجنبیہ کے پاس جانا مواضع استنثار سے مخصوص نہ ہوتا استنثار

میں مادر و خالہ و خواہر و عمہ و قابلہ و غاسلہ کے ذکر کے کوئی معنی نہ تھے اجماعیث ثلثہ مشار الیہا میں ارشاد ہوا عورتوں کے اجتماع میں خیر نہیں حدیثیں اذین میں اس کی علت فرمائی کہ وہ جب اکٹھی ہوتی ہیں بیہودہ باتیں کرتی ہیں حدیث ثالثہ میں فرمایا ان کے جمع ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے صقیل گرنے کو ہلپایا جب آگ ہو گیا کو ٹنا شروع کیا جس چیز پر اس کا پھول پڑا جلا دی

رواہن جمیعاً الطبرانی فی الکبیر عورتیں کہ بوجہ نقصان عقل دین سنگدل اور امر حق سے کم متقل ہیں ولذا لم یقبل منہن الا قلیل نو ہے سے تشبیہ دی نہیں اور نہ شہوات و خلعات کہ ان میں رجال سے سو حصہ زائد مشتعل ہو مار کی بھٹی اور ان کا محفلہ الطبع ہو کر اجتماع نو ہے اور متھوڑے کی صحبت اب جو چنگاریاں ڈالے گی

دین ناموس حیا خیریت میں پرہیزگار کی صاف چھوک و نیکی سلسلے پار سا ہے ہاں
 پار سا ہر دو مارک بشر کر جان پر اور کیا پار سائیں معصوم ہوتی میں کیا صحبت سر بہ
 میں اثر نہیں جب قیوں سے جدا خود سر و آزاد ایک مکان میں جمع اور قیوں کے
 لئے دیکھنے سے بھی اطمینان حاصل فائنا خلقت من ضلع اعونج کج سے نبی کج ہی
 پیلگی آپ نادان ہے تو شدہ شدہ سیکھ کر رنگ بدلے گی جسے تشویف نال
 کی پر وائیں باحوالات زماں سے آگاہ نہیں اول ظالم کا تو نام نہ لیجے اور ثانی
 صالح سے گزارش کیجئے سع معذور و ارمیت کہ تو اور اندیدہ جمع زماں کی شناسا
 وہ میں کہ لاینبی ان تذکر فضلان قسط حصہ ان نازک شیشوں کو صدمے سے بچانا
 ہو تو راہ ہی ہر کہ شیشیاں شیشیاں بھی بے حاجت شریعہ نہ ملنے پائیں کہ آپس میں
 ٹکڑ بھی ٹکڑ کھاتی ہیں حاجات شریعہ وہی جو ملک کے کرام نے استثنائے فرادیا
 غرض ہا ویت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد لکھ نہیں کہ اجتماع
 نسا میں خیر و اصلاح نہیں آئینہ اختیار بست مختار۔ **جواب سوال** شتم و نهم
 ان دونوں سوالوں کا جواب بعد ملاحظہ اصل سوم و جوابات سابقہ ظاہر کہ بعد
 استقار اعتبار ملک و لحاظ سکونت یہ امن سے جدا کوئی صورت نہیں۔ **جواب**
سوال وہم ملک کا حال وہی ہے جو اوپر گزرا اور شوہر کے پاس جانا مطلقاً
 جائز جبکہ ستر حاصل اور تحفظ کامل اور ہر گونہ اندیشہ فتنہ نازل اور ہر وقت خیر موقع
 ممنوع و باطل ہو اور شوہر جس مکان میں رہے اگرچہ ملک مشترک بلکہ غیر کی
 ملک ہو اس کے پاس رہنے کی بھی بشرط معلومہ مطلقاً اجازت بلکہ جب نہ مہر
 سبیل کا تقاضا نہ مکان معصوب وغیرہ ہونے کے باعث دین یا جان کا ضرر ہو
 اور شوہر شرائط سکائے واجبہ مذکورہ فتنہ بجالا ہو تو واجب انہیں شرائط سے
 واضح ہو گا کہ مسکن میں اور دل کی شرکت سکونت کیسا تک عمل کیجا سکتی ہے متنا

ضروری ہے کہ عورت کو ضرر دینا بعض قطعی قرآنِ عظیم حرام ہے اور شک نہیں کہ پہلی مرد کو
 مرد میں سوت کی شرکت بھی ضرر رساں اور جہل ساس نند و پورانی جھٹانی ہے ایذا
 ہوتا ہے بھی ہذا رکھنا حق ذہاں و تفصیل فی رد المحتار جواب سوال یا زوہم
 یہ تقریباً ہی سوال ہے حرام کے پہلے بشرائط جائز۔ جواب سوم بھی ملحوظ رہے
 ورنہ خدا کے گھر یعنی مساجد سے ہنر عام محفل کہاں ہوگی اور ستر بھی کیسا کہ مردوں کی
 ادھر ایسی بیشک کہ مومن نہیں کر سکتے اور انھیں حکم کہ بعد سلام جیتک عورتیں شکل جلوس
 نہ اٹھو کر ملنے اولاً کچھ شخصیں کس جب زمانہ زیادہ فتن کا آیا مطلقاً ناجائز فرمایا۔
 جواب سوال دوا نہ وہم۔ اگر جانے کہ میں اس حالت میں جانے سے انکار
 کر دوں تو انھیں منہیات کا چھوڑنا پڑے گا تو جب تک ترک نہ کریں ہانا ناجائز اور جانے
 کہ میں جاؤں تو میرے سامنے منہیات نہ کر سکیں گے تو ہانا واجب جبکہ خود اس جانے
 میں سنکر کار شکیاب نہ ہوا اور اگر نہ یہ نہ وہ تو محل مار و طعن و بدگوئی و بدگمانی سے
 احتراز لازم خصوصاً مقتدا کو ورنہ بشرائط معلومہ جبکہ حالت حالت مذکورہ سوال
 ہو کہ اسے یہ سنا نہ توجہ اگرچہ تحریم نہیں مگر حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ شہنا
 کی آواز سنکر کانوں میں انگلیاں دیں اور یہی فعل حضور پر نور سید عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا اس سے احتراز کی طرف داعی خصوصاً بلذک دل
 عورتوں کے لیے حدیث الخشبہ ابھی گزری اور صلاح پر اعتمادی قطعی مع
 بسا کیں آفت الازواج خبیثہ مع حسن بلائے چشم ہے نغمہ و ہال گوش ہے۔
 جواب سوال سیزدہم جواب غیم ملاحظہ ہو عورت کا عورت کے ساتھ ہونا
 زیادہ عورت ہے نہ حفاظت کی صورت سونے پر سونا جتنا بڑھانے جائے محافظ
 کی ضرورت ہوگی نہ کہ ایک توڑا دوسرے کی گھمداشت کرے۔ جواب سولہم
 گناہ میں کسی کا اتباع نہیں ہاں وہ صورتیں جہاں منع صرف ہے تو ہر گز نہ کرے

جیسے منہج نہ رکھنے والی کا ہفتے کے اندر والدین یا سال کے اندر دیگر محارم کہاں
جانا وہاں شب باش ہو نا یہ اجازت شوہر سے جائز ہو جائے گا والا۔ جواب سوال
پانزدہم الرجال قوامون علی الفسلف مرد کو لازم کہ اپنی اہل کو حتی المقدور
منہای سے رہے یا ایھا الذین امنوا قوا الفسلف و اھلکم نادا۔ عورت بحال
نا فرمائی دوسری گنہگار ہوگی ایک گنہ شروع دوسرے گنہ نا فرمائی شوہر اس
زیادہ اثر جو عوام میں مشترک ہے اذن جائے تو کھلج سے جائے غلط اور باطل مگر
جبکہ شوہر نے ایسے جائے پر طلاق یا تن مطلق کی ہو مرد ہر مجلس خالی عن المنکرات
میں شریک ہو سکتا ہے اور نئی عن المنکر کے لیے مجالس منکرہ میں بھی جانا ممکن جبکہ
شیر فتنہ ہو۔ والفتنة اکبر من القتل مگر تجسس و اتباع عورات و دخول و اغیر
بے اذن کی اجازت نہیں۔ جواب سوال شانزدہم عورتوں کے لیے محرم
عورت کے معنی اصل نجسہ میں گزرے اور نہ بچنے میں اصلاً محذور شرعی نہیں
اگرچہ مجلس محارم زن کے یہاں ہو بلکہ اگر وعظ اکثر و غطالان زمانہ کی طرح کہ جاہل
و نا عاقل و مبہاک و نا قابل ہوتے ہیں مبلغ علم کچھ اشعار خوانی یا بے سرو پا کہانی
یا فیسر مصنوع یا متحدیث موضوع نہ عقائد کا پاس نہ مسائل کا حفاظہ خدا سے
شرم نہ رسول کا لحاظ غایت مقصود پسند عوام اور نہایت مراو جح خطام باخاک
ایسے ہی ذاکرین غافلین مطلقین جاہلین سے کہ رسائل پڑھیں تو جہاں مغرور کے
اشعار گائیں تو شرار بے شہر کے انبیاء کی توہین خدا پر اہتمام اور نعت و نعت
کا نام بدنام جب تو جانا بھی گنہا بھیجنا بھی حرام اور اپنے یہاں انعقاد مجمع انہام کجکل
اکثر دعا و مجالس عوام کا یہی حال پر کمال نا اہلہ و نا االیہ لاجون۔ اسی طرح اگر
عادت نسائے سلیم یا مظنون کہ بنام مجلس وعظ ذکر اقدس چائیں اور نیش
دست آئیں بلکہ عین وقت ذکر اپنی کچھریاں چائیں جیسا کہ غالب احوال زنان

زال تو بھی مانعت ہی نہیں ہے کہ اب یہ جانا اگرچہ بنام خیر ہے مگر مرد بہ غیر زوجہ
 ذکر و تذکرہ کے وقت نفوذ لفظ شرعاً ممنوع و غلط اور اگر ان سب مفاسد
 سے نالی ہو اور وہ قلیل و نادر ہے تو محارم کے یہاں بشرط معلومہ بھیجنے میں
 حرج نہیں اور غیر محارم یعنی مکان غیر مکان میں بھیجنا اگر کسی طرح
 استعمال فقہ یا منکر کا مظہر یا وعظ و ذکر سے ہے پتھر کی بنی مجلس جانا یا بعد ختم اسی
 محل زنانہ کا رنگ منانا ہو تو بھی نہ بھیجے کہ منکر و نامنکر مکر منکر اور لمحاظ تقریب جو
 سوم و ہفتم شرعاً منع عام تر اور اگر فرض کیجیے کہ وعظ و ذکر عالم سنی متدین
 ماہر اور عورتیں ہوں اگر سب آداب شرع بحضور قلب سمع میں مشغول رہیں
 اور حال مجلس و مباح و مباح و ذاباب و ایاب جملہ اوقات میں جمیع منکرات و
 شذائع الحرفہ و خیر الحرفہ معصومہ و غیر معصومہ سب سے تحفظ تام و تحرز تام
 ہر اطمینان کافی و کافی ہو اور سبھن اللہ کہاں تحرز اور کہاں اطمینان تو محارم
 کے یہاں بھیجنے میں اصلاً حرج نہیں مگر جانب ہذا مآستخیر اللہ تعالیٰ فیہ
 و چیز کردی میں فرمایا عورت کا وعظ سننے کو جانا لا باس ہے جس کا حاصل
 کراہت تنزیہی امام فخر الاسلام نے فرمایا وعظ کی طرف عورت کا خیر ورج
 مطلقاً مردہ جس کا اطلاق مفید کراہت تحریمی اور انصاف کیجیے تو عورت
 کا بستر کامل و حفظ شامل اپنے گھر کے پاس کی مسجد صلحا میں محارم کے ساتھ
 تکبیر کے وقت جا کر نماز میں شریک ہونا اور اسلام ہوتے ہی دو قدم
 رکھ کر گھر میں ہو جانا ہرگز فتنہ کی گنجائشوں تو بیعتوں کا ویسا احتمال نہیں کہتا
 جیسا غیر محلہ غیر جگہ بے سمیت محرم مکان اہانب و احاطہ مقبوضہ ابا عیسٰی جاکر جمع
 ناقصات العقل والدین کے ساتھ محلہ بالطبع ہونا پھر اسے علمائے لمحاظ زمان
 مطلقاً منع فرمایا یا اکثر صحیح حدیثوں میں اس سے مانعت کی مانعت موجود

اور حاضری عیدین پر تو یہاں تک تاکید اکید کہ حیض والیاں بھی نکلیں اگر چادر نہ رکھتی ہوں دوسری اپنی چادر دل میں شریک کر لیں مصلیٰ سے الگ بیٹھی خیر و دمار سلین کی برکت لیں تو یہ صورت اولیٰ بالمش ہے شرع مطہر فقط فتنہ ہی سے منع نہیں فرماتی بلکہ کلیتہً اُس کا نہد باب کرتی اور حیلہ دوسریہ شرک کے یکسر پر کرتی ہے غیروں کے گھر تو غیروں کے گھر یہاں نہ اپنا قابو نہ اپنا کڑی حدیث میں تو اپنے مکانوں کی نسبت آیا لاکھنؤ میں الخوف عورتوں کو بالافاقا ہر نہ رکھو یہ وہی طائرہ بگاہ کے پر کرتے ہیں شرع مطہر نہیں فرماتی کہ تم خاص لیے بدلے پر بدگمانی کرو یا خاص زید و عمرو کے مکانوں کو مظنہ فتنہ کہو یا خاص کسی جماعت زناں کو جمع بابا بستنی بتاؤ مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتی ہے کہ ان من الخرم سور الظر سے

مگر دار دال شیعہ در کیسہ دے کہ و اندہمہ خلق را کیسہ بُر
 صلح و طالح کسی کے موخہ پر نہیں لکھا ہوتا ظاہر ہزار جگہ خصوصاً اس زمین فتن میں باطن کے خلاف ہوتا ہے اور مطالب بھی ہو تو صالحین و صالحات معصوم نہیں اور سلم باطن و ادراک غیب کی طرف راہ کہاں اور سب در گرد رہے تو بالکل عامہ ہائے خصوصاً فسار میں بڑا ہزار آن ہوئی جوڑ لینا طوفان لگا دینا ہے کاجل کی کوٹھری کے پاس ہی کیوں جایئے کہ دھبا کھائے لاجرم بہیل ہی ہے کہ بالکل در باہی جلا دیا جائے ع وہ سہری ہم نہیں رکھتے جسے سودا ہو سال کا۔
 شرع مطہر حکیم ہے اور مومنین اور مومنات پر رؤف و رحیم اُس کی عادت یہ ہے کہ ایسے مواضع احتیاط میں ماہ ہائے کے اندیشہ سے مالا باس بہ کہ کو منع فرماتی ہے جب شراب حرام فرمائی اُس صورت کے برتنوں میں نیند ڈالنی منع فرمادی جن میں شراب اٹھایا کرتے تھے زید کے بار ماہ ایسے مجامع ہوتے ہیں کبھی فتنہ

نہ ہوا جان برادران واقعہ کیا بعد الوقوع چاہیے۔ اہل مرہ تسلیم الحرجۃ ع
ہزار ہزار چاہ سالم پسندہ اہل و شرب وغیرہ کی حد باصورتوں میں اطلبا کتے
ہیں یہ مضر ہے اور لوگ ہزار بار کرتے ہیں طبیعت کی قوت ضد کی مقاومت
تقدیر کی مساعدت کہ ضرر نہیں ہوتا اس سے اس کا بے فائدہ ہونا سمجھا جائے گا۔
خدا پناہ دے بڑی گھڑی لکھ نہیں آتی اجنبیوں سے علماء کا ایجاب حجاب آخر
اسی سد فتنہ کے لیے ہے پھر سو چند تو فی فتنہ دلوں کے چھاما مول خالد پچی کے
بیٹوں کہنے بھر کے رشتہ داروں کے سامنے ہونے کا گیسار و اج ہے اور
اشر بچا نام ہے فتنہ نہیں ہوتا اس سے بدتر عام خدانا ترس مہندیوں کے دھیر لڑائی
کے لباس آدھے سر کے بال اور کلا میاں اور کچھ حصہ گلو و شکم دساق کا کھٹکا
بہا تو کسی گنتی شمار ہی میں نہیں اور زیادہ بالکین ہوا تو دو پٹہ شالوں پر ڈھنکنا
ہو اگر یہ یا ہنل ایک یا گھاس لٹل کا جس سے سب بدن چکے اور اس حالت
کے ساتھ ان رشتہ داروں کے سامنے پھرنا یا اینہم وہ رؤف رحیم خدا فرمایا
ہے فتنہ نہیں ہوتا ان اعضا کا ستر کیا بعینہ واجب تھا ماسا بلکہ وہی منع و دغا
و سد باب پھر اگر ہزار بار داعی نہ ہوئے تو کیا وہ حکم مکت ہا مل ہو مائیکے شرع
مطلوب جب منظر پر حکم دائر فرماتی ہے اصل علت پر اصلا مدار نہیں رکھتی وہ چاہے
کبھی شو نفس منظر پر حکم چلے گا فقیر کے پاس تو یہ ہے اور جو اس سے بہتر جاننا
ہو مجھے مطلع کرے بہر حال اس قدر یقینی کہ بھیجنا محتمل اور نہ بھیجنا بالاجماع جائز
و بے غل اسذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اسی پر عمل رہا و عطا و ذاکر
وہ بشرطیکہ جس منکر پر اطلاع پائے حسب قدرت انکار و ہدایت کرے
ہر مجلس میں جاسکتا ہے۔ واسطہ سخنہ و تعالیٰ اعلم و علیہ صلیہ اتم و احکم۔
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چاندی سونے

کی گھڑیاں رکھنا یا سیم و زر کے چراغ میں بغرض بعض اجمال کے فقیر روشن کرنا جس سے روشنی لینا کہ مقصود متعارف چراغ ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ قوت عمل و سرعت اثر و تہذیب و موکلات مقصود ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں۔
بیہوا تو جبروا۔

الجواب

ادول منوع ہیں علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں
قال العلامة الوالی المنی عنہ استعمال الذریب والفضة اذا لا تسئل فی هذا الباب
قوله علیہ الصلاة والسلام ہذا ان حرامان علی امتی حل لا تاثم ولما بین ان المراد
عن قوله حل لا تاثم ما یكون حلایا لمن یلغی ماعداء علی حرمة سوار استعمال بالذات
او بالواسطہ او واقرة العلامة نوع وایده باطلاق الاحادیث الواردة فی ہذا
الباب او بالاسم منہ تعلم حرمة استعمال ظروف فنا بین القوة والساعة
من الذریب والفضة او لمحض علامہ شامی رد المحتار میں ان تصریحات علامہ
طحاوی کو ذکر کر کے فرماتے ہیں وہو ظاہر اُسی میں ہے الذی کلمة فضة یحرم
استعمالہای وجہ کان کم اقدا مناه ولو بلا مس بالجد ولذا حرم الیاء اللود
فی جمرة الفضة كما صرح بہ فی الخلاصة ومثلہ بالاولی ظروف فجان القوة
والساعة وقدرۃ التہاک التي یوضح فیہا الماء وان کان لا یسہا بیدہ و لا
بضمہ لاند استعمال فیما صنعت لہ الخ اور یہ عذر کہ چراغ استصلح یعنی
روشنی لینے کے لیے ہوتا ہے اور یہاں اس نیت سے مستعمل نہیں تو جواز
چاہیے لما فی الدر المختار ان ہذا اذا استعملت ابتداء فیما صنعت لہ کجستہ
الناس والا فلا کراہۃ تا مقبول ہے کہ الا عند تحقیق مطلق استعمال
منوع ہے اگرچہ خلاف متعارف ہو لا طلاق الاحادیث والاولی کما مر طوراً

پانی پینے کے لیے بنتا ہے اور رکابی کھانا کھانے کو پھر کوئی نہ کیگا کہ چاندی سونے کے کٹورے میں کھانا کھانا یا اس کی رکابی میں پانی پینا جائز ہے علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں ما ذکرہ فی الدار من انما طہرۃ الحرمۃ بالاستعمال فیما صنعت لہ عرفافہ نظر فانیہ لقصۃ انہ لو شرب او غسل بانیۃ الدین او الطعام انہ لایحرم مع ان ذلک استعمال بلا شبہ داخل تحت اطلاق المتحلن والاولیۃ الواردۃ فی ذلک الخ ثانیاً۔ استعمال چرخ غمانہ سے مقصود ہوتا ہے یہ چراغ اُس غرض کے لیے بنتا ہی نہیں اور جس غرض کے لیے بنتا ہے اُس میں استعمال قطعاً مستحق تو استعمال فیما منع لہ موجود ہے اور حکم تحریم سے مفسر مقصود ہاں اگر سونے کا طمع یا چاندی کی قلعی کریں تو کچھ حرج نہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں اما التمیہ الذی لا یخلص فلا بأس بہ بالاجماع لانہ مستلک فلا عبرۃ ببقاؤہ انما تنہی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز و وفات سے اُس کے اعزاء و اقارب و احباب کی عودات اُس کے یہاں جمع ہوتی ہیں اُس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے پھر کچھ دوسرے دن اکثر قبر سے دن واپس آتی ہیں بعض چالیس دن تک بیٹھتی ہیں اس مدت اقامت میں عودات کے کھانے پینے پان چھالیا کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں اگر اُس وقت اُن کا ہاتھ خالی ہو تو قرض لیتے ہیں یوں نہ ملے تو سودی نکھواتے ہیں اگر نہ کریں تو مٹھوں و بدن نام ہوتے ہیں یہ شرعاً جائز ہی کیا جینا تو جڑا۔

الجواب

سبحن اللہ اے مسلمان یہ پوچھتا ہے جائز ہے یا کیا یوں پوچھ کر یہ ناپاک رسم

کئے قبیح اور شدید گناہوں سخت و شیع خرابیوں پر مشتمل ہے۔

اولا۔ یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ سنن میں ہر سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بن جلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ انھد الاجتماع الی اہل المیت و صنم الطعام من الذیاعہ ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جس کی حرمت پر متواترہ نہیں مطلقاً امام مہدی علی الانطلاق مستحکم القدر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں۔ کبرہ اتخاذا الضیاعہ من الطعام

من اہل المیت لانہ شرع فی السرور لافى الشرور وہی بدعتہ مستقبہ اہل بیت کی طہارت سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرع نے ضیافت وحشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں اور یہ بدعت شنیعہ ہے۔ اسی طرح علامہ سرخسہ دلی سے مراقی الفلاح میں فرمایا ولنظیرک الضیاعہ من اہل المیت لانہ شرع فی السرور وہی بدعتہ مستقبہ فتاویٰ خلاصہ دکنی و نثر جامعہ و نعت اوی ظہیر و فتاویٰ تاج خانہ اور ظہیر سے خزائنہ الثقلین کتاب الکراہیہ اور تاج خانہ سے فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متقاربہ ہے واللفظ للسر اجبہ لایباح

اتخاذا الضیاعہ عند ثلثہ ایام فی المصیبتہ احد راوی التلامذہ لان الضیاعہ تنزیہ من السرور غمی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت تو خوشی میں ہوتی ہے۔ فتاویٰ امام قاضی خاں کتاب الخطر والاباحہ میں ہے۔ کبرہ اتخاذا الضیاعہ فی ایام الحسبہ لانا ایام تأسف فلا یلیق بہا ان یكون للسرور غمی میں ضیاعہ ممنوع ہے کہ یہ افسوس کے دن ہیں توجہ خوشی میں ہو بلکہ ان کے لائق نہیں بتیش الحقائق امام زبلی میں ہے۔ لا باس بالجلوس للمصیبتہ الی ثلث من غیر انکسار محذور من فرش البسط والاطمہ من اہل المیت۔ مصیبت کے لیے تین دن

بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی امر منوع کا ارتکاب نہ کیا جائے جیسے کھانا
 فرش بچھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے۔ اہم ہزادی وجہ میں
 فرماتے ہیں بکرہ اتخاذا الطوام فی الیوم الاول والثالث ولبعد الاسبوع یعنی
 میت کے پہلے یا پھر سے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کر لے جاتے ہیں
 سب مکروہ و ممنوع ہیں علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں اطل فلک
 فی المعراج وقال ہذا الافعال کلہا للعبۃ والربار فیحترز عنہا یعنی معراج الدرب
 شرح ہدایہ نے اس مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ یہ سب ماموری
 اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے جامع الرموز آخر الکتابتہ
 میں ہے بکرہ الجاوس للعبیۃ ثلاثۃ ایام اور اقل فی المسجد و بکرہ اتخاذا الضیافۃ
 فی ہذا الایام و کذا الکھا کما فی خیرۃ القنادی یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے
 لیے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی منوع اور اس کا
 کھانا بھی منع جیسا کہ خیرۃ القنادی میں تصریح کی فتاویٰ القردی اور
 واقعات المغتیب میں ہے۔ بکرہ اتخاذا الضیافۃ ثلاثۃ ایام واکھا لانا
 مشرورۃ للسرور تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی
 میں شروع ہوتی ہے کشف الخطا میں ہے ضیافت نمودن اہل میت اہل
 تعزیت را و پختن طعام برائے آہنا مکروہ است بالفاق روایات چہ ایصال
 را بسبب اشتغال بحصیت استعداد تہیہ آل دشوارست اسی میں ہے
 پس انچہ متعارف شدہ از پختن اہل مصیبت طعام را در سوم و قسمت نمودن
 آن میال اہل تعزیت و اقران غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ ہا
 در خزائن چہ شریعت ضیافت نزد سرور مست نہ نزد دشور و ہوا المشور عند الجہود
 ثانیاً غالباً و ثلث میں کوئی یتیم یا اور بچہ نابالغ ہو تلے بعض و ثار موجود نہیں

ہوتے نہ ان سے اس کا اذن لیا جاتا ہے جب تو یہ امر سخت حرام شدید
پر متفق ہوتا ہے۔ اللہ عوجل فرماتا ہے ان الذین یا کلون اموال الیتیم ظالما
انما یا کلون فی بطونہم ناراً ویصلون سعیراً بیشک جو لوگ
یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہیں بلاشبہ وہ اپنے پیٹ میں اللہ سے بھرتے
ہیں اور قریب ہے کہ جہنم کے گہراؤ میں جا لیں گے مال یتیموں سے اذن
غیر تصرف خود ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ لا تأکلوا اموالکم بیکوب لیا حیل
خصوصاً نابالغ کا مال ضائع کرنا جس کا اختیار نہ خود اسے نہ اس کے باپ نہ اس
کے دھی کو۔ لان الولایۃ للفقراء علی الغنیس اگر ان میں کوئی یتیم نہ ہو تو آفت
سخت تر ہے والعیاذ باللہ رب العالمین ہاں اگر محتاجوں کے سینے کو کھانا
پکوائیں تو حرج نہیں بلکہ خوب ہے بشرطیکہ یہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص
سے کر لے یا ترکہ سے کریں تو سب وارث موجود بالغ و راضی ہوں غانیہ
و بذاریہ و تثار غانیہ و ہندیہ میں ہے واللفظ لما میں ان اتخذ طعام الفقراء کان
حسناً اذا كانت الورثۃ بالغین فان کان فی الورثۃ صغیر لم یخز و اذ لک من ترکۃ
بیز قمارے قاضی خاں میں ہے ان اتخذ ولی المیت طعام الفقراء کان حسناً
الا ان یکن فی الورثۃ صغیر فلا یخز من ترکۃ۔ ثالثاً یہ عورتیں کہ حج ہوتی ہیں
افعال منکرہ کرتی ہیں مثلاً چلا کر روٹنا بناوٹ سے موٹھ ڈھانکنا الی غیر
ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے ایسے مجمع کے لیے میت
کے عزیزوں دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی امداد ہوگی
قل اللہ تعالیٰ ولا تقوا دوا علی الاشر والعدوان نہ کہ اہل میت کا اہتمام
طعام کرنا کہ سرے سے ناجائز ہے تو اس مجمع ناجائز کے لیے ناجائز تر ہو گا
کشف الغطاء میں ہے ساقن طعام در روز ثانی و ثالث بمائے اہل میت اگر

نوحہ گراں جمع باشند کہ وہ دست زبرد اگر اعانت ست ایسا ترا برگشتہ
 سابعاً۔ اکثر لوگوں کو اس رسم شنج کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ
 تکلیف کرنی پڑتی، یہ بیان تک کہ میت والے بچارے اپنے غم کو بوجہ اس
 آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلے کے لیے کھانا پان چھالیا کہاں سے لائیں
 اور بار بار ضرورت قرض لینے کی پڑتی ہے ایسا تکلیف شرع کو کسی امر براج
 کے لیے بھی زہار پسند نہیں نہ کہ ایک رسم ممنوع کے لیے پھر اس کے باعث
 جہ و قتیس پڑتی ہیں خود ظاہر ہیں پھر اگر فرض سودی ملا تو حرام حاصل ہو گیا
 اور مسازا شہادت آئی سے پورا حصہ خاکہ بے ضرورت شریعہ سود دینا بھی
 سود لینے کے مثل باعث لغت ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا غرض اس رسم
 کی مشاعت و مانعت میں شک نہیں اللہ عزوجل مسلمانوں کو توفیق بخشنے
 کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ جن سے ان کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترک کریں
 اور ظن یہودہ کا لانا نہ کریں و اللہ العالی تنبیہ اگرچہ صرف ایک دن
 یعنی پہلے ہی روز عزیزوں ہسالیوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کے لیے
 انا کھانا پکوا کر بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں اور باصرار انھیں کھلائیں
 مگر یہ کھانا ہر اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے اس میلے کے لیے
 بھیجنے کی ہرگز حکم نہیں اور ان کے لیے بھی فقط روز اول کا حکم ہے آگے نہیں
 کشف الظالمین ہے۔ مستحب است خویشاں و ہمسایہ کے میت کے اطمینان
 کند نظام نماز سے اہل و سہ کے میر کند ایسا ایک شبانہ روز و الحاح کند
 تا بخود و دو غار و غیر اہل میت ایں نظام را مشور است کہ مکر وہ سنت
 او۔ لخصاً بطریق میں ہے حمل نظام الی صاحب المتیہ و الاکل سم فی ایوم
 الاول جائز نظام بالجواز و لیس و کیر کند الی النار خانیہ۔ تنبیہ

قد ارينا لك نظائر النقول وانما الواجب استبعاد المنقول وان لم ينظر
وجه المنقول كما مرح به العلماء فيقول فكيف اذا كان هو المنقول ولا حجة بالبحث
مع نص ثبت فكيف مع النصوص وقد توأمت لانظر ليه العلامة الفاضل ابراهيم
الحلي حيث اورد المسألة في اواخر الغنية عن فتح القدير وعن البرازية ثم
قال ولا يخلو عن نظر ائمة لا دليل على الكراهة الا حديث جرير بن عبد الله
الطريقم وانما يدل على كراهة ذلك عند الموت فقط على انه قد عار
ما رواه الامام احمد بسند صحيح والوداد وراى واليه في دلائل
النبوة كلهم عن صاحب بن كليب عن ابيه عن رجل من الانصار قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة فذكر الخ
قال فلما رجع استقبله داعي امرأته فجاء وحجى بالطعام فوضع يده
ووضع القوم فأكلوا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلوك
لقمة في فيه الحديث قال فهذا يدل على الحاجة صنع اهل الميت
الطعام والديعة اليه او مختصرا وقد تكفل بالجواب عنه العلامة
الشامى في رد المحتار فقال فيه نظر فانه واقعة حال لا عموم لها مع
احتمال سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير على انه بحث في
المنقول في مذهبا ومذهب غيرنا كالشافعية والحنابلة استدلال
بحديث البزري على الكراهة الخ اقول ولم يتعرض لاعتراضه الا
لصحة اظهر سقوطا ولا نحن مقلدون لا منتقدون فما بالنابا ليدل
وعدم وجد اثنا لا يدل على العدم وثانيا ما ذكره جميعا من انه انما شرع
في السرور لا في الشرور كافي في الدليل وثالثا لا ادرى من ابن
اخبر حمة الله تعالى تخصيص افادة الكراهة في الحديث بساعة الموت

اليس منهم الطعام في اليوم الثاني والثالث ومثل صنعا من اهل الميت
 لاجل المجتمعين في الماتم اما انما نعزم النياحة عند الموت فقط لا بعد
 فان اراد ان المعرووف في عهد هو كان هو الاجتماع والصنع عند
 لا بعد لا طوبى بثبوته وعلى تسليمه حققنا المناط كما افادوا فقد ذهب
 خصوصية الوقت ملغاة هذا وراينى كبت على هامش رد المختار
 على قوله واقعة حال ما نصه لان وقال العيين مظان الاحتمالات
 مثلا يمكن ههنا ان الدعوة كانت موعودة بهذا اليوم من قبل والتفق
 فيه الموت فان قلت هل من دليل عليه قلت هل من دليل على لفيه
 وانما الدليل عليكم لا علينا فهذا هو النظر الرابع في كلامه علا ان
 ضيافة الموت ضيافة تتخذ لاجل الموت وضيافة الصحابة رضی الله
 تعالى عنهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم تكن موقوفة على موت
 احد ولا حياته فلوان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاءها في
 غير موت بما اضافته ومن معه من خدمه صلى الله عليه وسلم كما
 وقع عنهم مرارا فلم يكن فيه احداث شئ من اجل الموت بحيث
 لو لم يقع الموت لم يكن بخلاف ما نحن فيه فانه انما يكون لاجله بحيث
 لم يكن لو لم يكن هذا الخامس علا ان الخاطر والمبهم اذا قول بالعادة
 بل يقدم الخاطر - هذا السادس هذا ما عندي والعلم بالحق
 عند ربى وبالجمله فليس لنا البحت في المنقول في المنه هب من النظر
 السالبع المذكور آخر في كلام الشافعى والله تعالى الموفق اهـ
 كتبت عليه مزيد او اما المولى الفاضل على القادى عليه رحمة
 البارى فحاول تاويل نصوص المذهب ظنا منه انها تخالف الحد

فقال في المرقاة شرح المشكوك باب المعجزات قبيل الكرامات تحت
 قول الحديث فاكلوا هذا الحديث يظاهرة يرد على ما قرره اصحابنا
 مذهبنا من انه يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث او
 بعد الاسبوع كما في البرازيه ثم اورد نصوص الخلاصة والزيلى
 والفقه قال والعكس علوه بانه شرع في السرور ولا في الشروع
 وذكر قول المحقق حيث اطلق انها بدعة مستقبحة واستدل بالتجديد
 جواز رضى الله تعالى عنه قال فينبغي ان يقيد كلامهم بنوع خاص
 من اجتماع يوجب استحياء اهل بيت الميت فيطعمونهم كرها او
 يمل على كون بعض الورثة صغيرا او غائبا او لم يعرف الصناه او لم
 يكن الطعام من عند احد معين من مال نفسه لا من مال الميت قبل
 قسمة ربحه وذلك وعليه يحمل قول قاضى خان يكره اتخاذ الضيافة
 في ايام المصيبة لانها ايام تأسف فلا يليق بها ما يكون للسرور اياما
 اقول او لا قد بنا انك ان الحديث لا يورد له عليه بوجوه وثا
 لا مساع للتقيد في كلامهم بعد ما قل هو عنهم انهم جميعا علوه
 بانه انما شرع في السرور ولا في الشروع وان الامام فقيه النفس قال
 انما ايام تأسف فلا يليق بها عوائد السرور فان الالتجاء الى الاطعام
 كرها او التصرف في مال بغير اذن مالكة واحد ملاكه لا سيما
 الصغير ولا يجوز قط في السرور ولا في الشروع فهذا ابرقع الفرق
 وهو مصرحون به عن آخرهم فيكون تحويلا لا تاويلا وثالثا
 ما ذكرنا نيا من التقيد بمال صغير او غائب الخ البعد والبعد وكيف
 يحمل عليه كلام الخانية من انه قال متصلا بما روي ان اتخذ طعاما

للفقرع كان اذا كالأوبالغین فان كان فی الورثة صغير لم یخذ و ا
 ذلك من التركة او ومثله كالأول البزازیة والتارخانیة والهندیة
 وغيرها فانها ظاهراً فی الفهم یفرقون بین الضیافة واتخاذ طعام الغیر
 فيحكمون علی الاول بالكرهه وعلى الثاني بالحسن ولقیدونه بما اذا
 كانوا بالغین وقد صرحوا بمفهوم القید بمنعه من التركة اذا
 كانوا قاصرين فلو كانت الكراهة فی الاول ایضاً مقصورة علی ذلك
 لارتفع الفرق - ووالبعاء - لو ارادوا هذا المكان المستبعد نظافهم
 علی التعبير بالكراهة فان الاتخاذ والحال هذه من اشنع المحرمات
 القطعیة كما لا یخفى - وخامساً نحن سلماً ما افاده فی التاویل الاول
 نكان الحكم فی مسائلنا هذه هو المنع مطلقاً فانهم یحتمس عند اهل
 المیت ویكن فی بیته یومین او اكثر والانسان یستحی ان یقیم احد
 ببیته جائعاً فیضطر الی اطعامه رضی او سخط وقد علم كما ذكر فی مسائلنا
 انهم ان لم یفعلوا یصبروا وعرضة لمطاعن الناس فلیس الاطعام
 المعهود الا علی الوجه المردود وهذا ما قال فی معراج الدرایة
 انها کلها للسمعة والریاء كما قد منافع من التخصیص یؤدي الی التعمیم
 ولورأى الفاضلان الحلبي والقاری ما علیه بلادنا الاطلاقاً القوی
 جازمین بالتحريم ولا شك ان فی ترخیصه فتحة باب شیطان
 وخیر والیقاع المسلمین لا سیمایضاع ذات الید فی حرج عظیم
 رضیق الیم فتسأل اللہ الثبات علی انصراط المستقیم والحمد لله
 رب العالمین وصلى الله تعالى علی سیدنا محمد وآله اجمعین
 مسئلة معروض - بعض کلمات کے احکام معلوم کرنا پاتا ہوں اسید کہ

جواب سے جلد معزز ہوں۔

(۱) ایک سنی شخص کے سامنے ذکر آیا کہ شیعہ معتزلہ دارِ جنت میں رویت باری عزوجل کے منکر ہیں۔ اُن صاحب نے کہا وہ سچ گتے ہیں انھیں تو نہیں ہوگی شاید لفظ مومنین کے لیے بھی ذکر میں تھا اگرچہ یہ ایک شبہ ہی مشبہ سا یاد پڑتا ہے یہ کتنا کیسا ہی ایک صاحب نے خود اپنا نام ایذا برکات رکھا اور اس پر اب آزاد کا اور اضافہ کیا جس کی ایک دہائی تباہی روایت چھپوا کر تقسیم کی اس کی بابت ایک صاحب نے کہا کہ یہ نام انھوں نے کہاں سے رکھا کچھ اللہ میاں کے یہاں تو ان کا یہ نام لکھا ہوا ہے نہیں جس پر کہا گیا کہ لوح محفوظ میں تو سب لکھا ہوا ہے یہ بھی لکھا ہوا ہے اس پر اُن صاحب نے کہا کہ میں نے اس بنا پر کہا تھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ جو نام ماں باپ رکھتے ہیں وہ نام اللہ میاں کے یہاں لکھا جاتا ہے۔ ظاہر اُن قائل کا مطلب یہ تھا کہ نام کر کے وہ نام ہی لکھا جاتا ہے جو ماں باپ کا رکھا ہے اور جو خود رکھتے ہیں وہ بطور ایک امر واقع کے لکھا ہوتا ہے کہ فلاں اپنا نام یہ رکھے گا نام کر کے نہیں کہ فلاں کا یہ نام ہے غرض اُن کا وہ منقولہ کیا ہے اور اس کی کیا اصل ہے کہ نام وہی ہوتا ہے جو ماں باپ کا رکھا ہو نہ خود رکھا ہو ایک سنی صاحب کے سامنے میں نے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بہت خاص ہیں بعض وہ احکام شرعیہ جو عام ہیں اُن سے حضور نے بعض صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا اس پر اُن صاحب نے کہا کہ جیسی تو بعض جہلا کہنے لگے تھے کہ اللہ عزوجل رضا جوئے محمدی ہے اس پر میں نے کہا کہ بعض جہلا کی کیا تخصیص ہے اللہ عزوجل تو رضا جوئے محمدی ہے ہی انھوں نے بھی اس کا اقرار کیا اور کہا کہ ایسے خاص دیکھ کر شاید بعض ازواج مطہرات رضوان اللہ

علیہن بھی یہ کہنے لگی تھیں مگر اصل بات یہ ہے کہ حضور اللہ عزوجل کے فرمودہ
 سے باہر قدم ہی نہیں رکھتے تھے وہی فرماتے تھے جو اللہ عزوجل کا حکم تھا
 تو اصل میں حضور تبع حکم الہی اور بھی رضا جوئے الہی ہوئے ان کی اس قیادت
 کی طرز تقریر اور حالت سے اُن کا مطلب یہ معلوم ہوتا تھا کہ جہلاً تو یہ سمجھ کر
 اللہ عزوجل کو رضا جوئے عہدی کہنے لگے تھے کہ حضور خود ایک حکم دیتے ہیں
 اور پھر اللہ عزوجل بھی ویسا ہی وحی نازل فرما دیتا ہے یعنی اللہ عزوجل حضور
 کا اتباع فرماتا ہے حالانکہ اصل میں حکم الہی وہی ہوتا ہے اور اُسی کے اتباع
 سے حضور حکم دیتے ہیں غرض ان کا یہ مقولہ کہ جہی تو بعض جہلاً بھی۔ الخ کا
 کیا حکم ہے اور اُس کل مقولہ کا جو اُس کے بعد کہا گیا۔ بعض لوگوں کا فائدہ
 ہے کہ مثلاً کسی نے کہا کہ فلاں کے گھر چوری ہوئی انہوں نے کہا اچھا
 ہو اچوری ہوئی پھر بعض دفعہ تو جو ظاہر کلام الہی مراد ہوتا ہے بعض
 دفعہ یہ مراد ہوتا ہے کہ چونکہ مثلاً مال زینا مضر تھا یا اُس کا انھیں غرور ہونا
 لہذا اچھا ہوا کہ چوری ہوئی۔ کہ غرور جاتا رہا یا مضر دفع ہو گیا۔ دونوں
 تقدیروں پر یہ ممنوع چیز کو اچھا کہنا کیسا ہے ایک شخص سے کوئی کلمہ
 خلاف لکھا بعد کو اُس نے اس سے صراحت انکار اور اُس کا قبح تسلیم کر لیا
 یا اُس کو چھوڑ کر اُس کے مخالف کلمہ کا اقرار کیا۔ آیا یہ تو بہ ہو گئی یا ضرر
 ہے کہ لفظ تو بہ کہے۔ ہمارے اعزہ میں سے ایک عورت نے اپنے شوہر
 سے ناراض ہو کر کہا کہ نہ معلوم تمھیں فلاں مکان (نام بیکری) سے کیا عشق
 ہے شوہر نے کہا خدا جلنے اُس پر اُس عورت نے کہا کچھ بھی خدا جانے
 نہیں سنا اور اس کے بعد ایک اور جسد کہا جس شاید یہ تھا کہ سب
 تمھارے حیلے حواسے بیکاریاں بے پرواہیاں ہیں۔ سب تمھارے

جیلے حوالے بیکاریاں ہیں یہ جملہ کیسا ہے اس کا کیا حکم ہے۔ نقل اسوہ
میرے پاس موجود ہے جو اب سے جلد معزز ہوں۔ میرے لیے دعائے
عافیت دارین ضرور فرمائیں اس زمانہ فتن میں مولیٰ تو لے ہم اہلسنت
کے ایمان کی خیر رکھے آمین ثم آمین بحبہ النبی الامین صلوات اللہ و
سلامہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین۔

الجواند

مولے عزوجل فرماتا ہے انا عند ظن عبدی بلی ردافضل و مقزز کر موت
آپ سے مانوس ہیں مانوس ہی رہیں گے دایمہ کہ شفاعت مسکن میں محمد ہی
رہیں گے تو ان کا انکار ان کے اعتبار سے صحیح ہو اغاہراقال کی ہی مراد
تھی کہ ان کی نفی ان کے حق میں سچی ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہاں جو اس کے بدل
کی تصدیق بعض نفی مطلق کرے وہ ضرور گمراہ اور خارج اذہلسنت و اشرقتعالیٰ علیہ
(۲) بلاشبہ لوح محفوظ میں ہر صغیر و کبیر منظر ہو جا سم بحیثیت علم دنیا میں کسی
لیے ہر لوح محفوظ میں وہی بحیثیت علم مکتوب ہے خواہ ماں باپ کا رکھا ہے
یا بیٹا یا اندکا۔ اور جس میں تغیر واقع ہوا تغیر و تغیر الیہ دونوں اپنے اپنے زمانہ
کی قید سے مکتوب میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تے بہت صحابہ
کرم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام تبدیل فرمائے کہ اگلے نام متروک ہو گئے اور
وہ ان کے نام سے مشہور ہیں از غندر اللہ بھی اب یہی اُن کے نام میں
اور حضور ناموں سے روز قیامت پکارے جائیں گے اور جو شخص اپنا نام بدلے
بجہ رکھے اور بحیثیت علم معروض نہ ہو تو اللہ عزوجل کے یہاں بھی وہ علم ہو کر نہ لکھا
گیا بلکہ وہ حق خداوند کے مکتوب تھا ہر ایسی مراد قابل ہر قابل نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے
یہاں نہ نام نہ ہو کہ نہ کہ ان کا نام نہیں لکھا ہے تو یہ مطلب کہ بت نفس بلکہ

مطلب کتابت علیت ہے اور یہ صحیح ہے جبکہ اس وضع کیلئے نام نے حیثیت علیت پیدا نہ کی۔ ہاں ایسی جگہ کلام بہت ہو شیاری سے چاہیے جس میں کوئی پہلوئے ناقص نہ نکلے سوال میں اکم جلالت کے ساتھ لفظ میاں مکتوب یہ ممنوع و محبوب ہے زبان اردو میں میاں کے تین معنی ہیں جن میں دو اس پر محال ہیں اور شرع سے درود نہیں لہذا اس کا اطلاق محمود نہیں واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) قائل کا کہنا کہ جب ہی تو بعض جملہ الخ بہت سخت قہج و شنیع واقع ہوا اور جو معنی اس نے بعد کو قرار دیے اس میں بھی وہ حقیقت کو نہ پہنچا بلاشبہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تابع مرضی انہی میں اور بلاشبہ کوئی بات اس کے خلاف حکم نہیں فرماتے اور بلاشبہ اللہ عزوجل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتا ہے ولسوف یعطیک ربک فخر حسن۔ قد زی قلب و جہک فی السماء فانولیناک قلۃ یرحمک قول و جہک شطر المسجد الحرام حکم انہی بیت المقدس کی طرف استقبال کا تھا حضور تابع فرمان تھے یہ حضور کی طرف سے رضا جوئے انہی تھی مگر قلب اقدس کعبہ کی طرف استقبال چاہتا تھا مولیٰ عزوجل نے مرضی مبارک کے لیے اپنا وہ حکم منسوخ فرمادیا اور جو حضور چاہتے تھے قیامت تک کے لیے وہی قبلہ مقرر فرمادیا یہ اللہ عزوجل کی طرف سے رضا جوئے محمدی ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان میں سے جس کا انکار ہو قرآن عظیم کا انکار اور ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں۔ ادی ربک لیساع فی ہونک۔ میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہو۔ رواہ البخاری

یہ ہے وہ کلمہ کہ بعض ازواج مطہرات نے عرض کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکار نہ فرمایا تو قائل کا کہنا کہ ایسے خصائص دیکھ کر شاید بعض ازواج مطہرات یہ کہنے لگی تھیں دراصل بات یہ تو اچھی بتا رہا ہے کہ ان بعض ازواج مطہرات نے خلاف اصل بات کہی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقرر رکھی حدیث روز محشر میں ہر رب عزوجل اولین و آخرین کو جمع کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا گا کہ اے یطایون رضاعی وانا اطلب رضاک یا محمد یہ سب میری رضا چاہتے ہیں اور اسے محبوب میں تمہاری رضا چاہتا ہوں سے

منہج
تفسیر

خدا کی رضا چاہتے ہیں دوزخ عالم : خدا چاہتا ہے رضائے محمد بالکل کلمہ بہت سخت اور شنیع تھا اور بعد تاویل بھی شنیعیت بری نہ ہوا۔ تو بہ لازم ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) اس سے یہ مقصود نہیں ہوتا کہ سرقہ اچھی بات ہے جس سے حرام ظنی کا استحلال بلکہ استحسان ہو کہ معاذ اللہ تو بہت بہ کفر پہنچے باکہ اس سے مسروق منہ کے نقصان مال کا استحسان سمجھا جاتا ہے اور یہی مقصود ہوتا ہے بھڑکھڑی براہ حسد ہوتا ہے اور حسد حرام ہے اس صورت میں تو مطلقاً گناہ جو کبھی براہ عداوت ہوتا ہے کہ دشمن کا نقصان دشمن کو پسند آتا ہے اس کا حکم اس عداوت کا مانع رہیگا اگر عداوت مذکور ہے یہ بھی قبیح و مذموم ہے اور اگر عداوت محمودہ ہے جیسے کہ اعداء اللہ سے دشمنی تو اس میں بھی حرج نہیں۔

ربنا اشد علی قلوبہم واطیس علی اذانہم۔ جب دہاتے اُن کا نقصان چاہنا رہا ہے تو بعد وقوع اس پر خوش ہونا کیا چاہیے۔ کبھی وہ صورت ہوتی ہے جو سوال میں مذکور وہ اگر بہ نیت سمجھ ہو غیر محض کہ اس کے نقصان

پر خوش ہونا نہیں بلکہ نفع پر واشر تاملے اعلیٰ۔

(۵) لفظ توبہ نہ ضرور نہ کافی ہو قول بیجا صادر ہوا تھا اُس پر مذمت اور اس تبری درکار تھی۔ السر بالسر والعلانیۃ بالعلانیۃ واشر تعالیٰ اعلیٰ۔
(۶) قائلہ کا ہرگز یہ مقصود نہیں کہ باری عزوجل سے معاذ اللہ نفی علم کرے نہ زینار اُسکے کلام سے سنا کا ذہن اس طرف جاسکتا ہی بلکہ شوہر نے کہا تھا۔

مذہب جانتے یعنی کوئی سبب خفی ہو جو مجھے نہیں معلوم یا جسے میں بتانا نہیں چاہتا اُس نے کہا کچھ بھی خدا جانتے نہیں یعنی کچھ بھی سبب خفی نہیں محض تمہاری بے پرواہیاں ہیں اسے اُس ہونا ک حکم سے کوئی تعلق نہیں نیز یہاں ایک اور دقیقہ ہے بقرض غلط اگر نفی علم ہی مراد ہیں تو معاذ اللہ نفی مطلق کی ہرگز بوجہ نہیں بلکہ اس امر خاص سے یعنی اسکا کوئی سبب خفی اللہ نہیں جانتا۔ اور علم آئی سے کسی شے کی نفی اُس کے وقوع کی نفی ہے کہ واقع ہوتا ہو تا ضرور علم میں ہوتا۔ لیکن من باب قولہ تعالیٰ وجعلوا للہ شریکاً قل سموہم ما متبشرونہ بملایعہم فی الارض ہاں ارسال لسان ہو جس سے احتیاط درکار اور خود شوہر کے ساتھ بد زبانی بھی تکفیر العشبیر میں داخل کرنے کو پس توبہ چاہیے واشر تعالیٰ اعلیٰ علم و علمہ جلیجہ اتم و احکم

متکلمہ۔ حامی سنت قاض بدعت ماحی فتن لا زالت شمس افاد اتم طالبہ پس از ابراہیم ملازم سلام و تحیہ مدعا نگار کہ اس مسئلہ کا جواب روانہ فرمایا جاو کہ بلکہ استاد خالدا ب بد مذہب ہو گیا تو آیا بکر کو اسکی تعظیم بحیثیت استاد ہی کرنا چاہیے یا نہیں اگر چہ بکر بحیثیت بدعتیہ کی اُس اپنے استاد سے قطعاً محبت نہیں رکھتا ہے بلکہ بُرا سمجھتا ہے صرف ظاہری مدارات اور تعظیم کرتا ہے تو کچھ خرابی تو نہیں اور اگر وہ ظاہری تعظیم بھی بد مذہب استاد کی کرے تو کچھ خرابی ہی

انہیں مدلل ارشاد ہو کر کہتا ہے کہ میرا دل بسبب بد مذہبی استاد اُسکی ظاہری تعظیم کو بھی نہیں گوارا کرتا تو زید جو کہ بکر کا ہم مذہب کہتا ہے کہ نہیں ظاہری تعظیم کر لیا کرو بحیثیت استادی ہاں اُس سے من حیث الاعتقاد نفرت رکھو یہ تو زید کا کیسا بڑا زیادہ ادب فقط

سید اولاد رسول محمد میاں حفی عنہ قادری برکاتی ملہری
۲۲۔ رجب المرجب جمعہ ۱۳۲۹ھ ۱۱ دیا اول مدرسہ قادریہ

الجواد

بسم اللہ الرحمن الرحیم پندھہ ونصلی علی رسولہ الکریم
بشر فلاحہ حضرت والا برکت صاحبزادہ رفیع القدر جلیل الیثان
حضرت مولانا سید شاہ اولاد رسول محمد میاں صاحب دامت برکاتہم
بعد آداب گزارش کرامت نامہ تشریف لایا بعد اس کے کہ روزہ محرم ولایت
بریلی بدایوں سے پچاس سے زائد رسائل شائع ہوئے تعظیم مذہبیاں کی شناسا
آفتاب سے زیادہ روشن کر دی گئی یہاں تک کہ قوائے الحرمین شائع
ہوا اب کوئی حاجت اس مسئلہ میں کسی تفصیل کی باقی رہ گئی ہے جس کو
شک ہے وہ ان رسائل اور فتاویٰ الحرمین کی طرف رجوع لائے وہ بھی عام
بد مذہبوں کے لیے تھانہ کہ خاص مرتدین اس کے لیے اسبقدریں ہو کہ درغما
میں ہو۔ بحجیل انکافر کفر و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مشکلہ کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں
(۱) جملہ انبیاء کرام علیکم الصلاۃ والسلام قبل بعثت و بعد بعثت بہر حال عمدہ و سہو
کفر و ضلالت سے باجماع اہلسنت معصوم ہیں۔

(۲) اسی طرح منفرات ذلیب و محقرات امور سے باجماع۔

- (۳) اسی طرح بعد بعثت تمام صفائے و کبائر عمدہ سے اجماع۔
 (۴) بعد بعثت تمام صفائے و کبائر کے بارہ میں سہو و عمدہ کے بارہ میں کیا حکم؟
 (۵) قبل بعثت تمام صفائے و کبائر کے عمدہ یا سہو و عمدہ کے بارہ میں کیا حکم؟
 (۶) امور تبلیغیہ میں کیا اجماعی ہے اور کیا خلائی بنیوا تو جروا۔

الجواب

(۱) بشک (۲) اہل نہ صرف ذنوب بلکہ ہر اس امر سے جو باعث نفرت
 خلق و تنگ دماغ و بدنامی ہو اگرچہ اپنا گناہ نہ ہو جیسے جنوں و جذام و برص
 و ذرات نسب و ذرائع امہات و ازواج (۳) بعد بعثت قصہ کبائر سے
 اجماع اہلسنت معصوم ہیں اور مذہب صحیح و حق و معتد میں تو صفائے
 بھی۔ اور خلاف ضعیف ایسے درجہ سقوط میں ہے کہ قابل اعتدائے نہیں
 بلکہ انصافاً سیرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے خلاف ہر اجماع
 صحابہ بتا رہی ہے مجوز نے اس نکتہ سے غفلت کی لہذا اس کا قول ناواستہ
 مصادم اجماع واقع ہوا کیا یظہر بمطالعة الشفا بالشریف و بالشر التوفیق (۴)
 حق یہ ہے کہ بعد بعثت عمدہ و کبیرہ سہو سے بھی معصوم ہیں اور سہو و غیرہ غیر منفرہ
 میں اکثر اہل نظر جان تجویز ہیں اور جماعت اہل قلب جانب منع و اختارہ
 الامام بن حجر المکی وغیرہ اور حق یہ کہ نزاع صورت صغیرہ میں ہے ورنہ بحال
 سہو سے حقیقہ تا فرامی خود ہی مرتفع ہے (۵) کفر و ضلال و منکرات سے
 قبل بعثت بھی معصوم ہیں باقی میں اختلاف ہو اور اس قدر میں شک نہیں
 کہ وہ ہر عیب و ریب سے ہمیشہ منزہ ہیں یہ عصمت مظلومہ اس وقت ثابت
 ہو یا نہ ہو (۶) تبلیغ قولاً ہو یا فعلاً اس میں تعہد مخالفت سے بالاجماع معصوم
 ہیں اور اقوال تبلیغیہ میں سہو و خطا سے بھی۔ افعال تبلیغیہ میں اختلاف ہو

ظاہر اور جواز ہی مگر اس پر تقریر ممکن نہیں۔ بلکہ انتباہ واجب ہے اور ایک جماعت صوفیہ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مطلقاً سونا جائز مانتے ہیں اس قول کی تفصیل و تاویل فقیر کے فیوض الکیہ میں ہے و اللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔
 (۱) کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کا تھنہ یا طریقہ ذکر بطور مشائخ کرام سکھانے میں پہلے نفی مع منفی ادا کرنا۔ اور پھر اس کی مفصل ضروری ترکیب ہر حرف ادا کرنے کی بتا کر پھر اللہ ادا کرنا اور کسی ضرورت یا عذر کی وجہ سے مستثنیٰ نہ میں وقف اور فصل سے ادا کرنے میں کوئی محذور شرعی تو نہیں (۲) اور اگر ضرورت حرف مستثنیٰ نہ کے متعلق کچھ دریافت یا بتلنے کی ہو۔ تو اس میں حرف تلفظ نفی مع منفی پر ہی اقتصار میں کوئی محذور شرعی ہو یا کیا۔ مینوا تو جروا۔

الجواد

حالت ضرورت مستثنیٰ ہے اگر صرف مستثنیٰ نہ تک پہنچا تھا کہ چھینک یا کھانسی آئے یا سانس ٹوٹ جانے سے مجبور ہو کر کنا پڑا تو حرج نہیں سوائس اللہ کے پھر بعد رفع عذر زبان سے الا اللہ کے اور بلا عذر و مجبوری صرف مستثنیٰ نہ پر اقتصار منوع ہے تعلیم طریقہ ذکر میں ایک ایک کلمہ جدا کرنے میں حرج نہیں مثلاً چار ضروری یوں بتائے کہ پیشانی محاذات زانو سے چپ میں لاکر لا کلام شروع کرے اور اس کے الف کو زانو سے راست تک ٹھیکہ لجاوے اور الہ کا الف یہاں سے شروع کر کے اس کے ل کو شانہ راست تک لجاوے اور وہی طرف موخہ پھر کر کے اور الا اللہ کی ضرب قلب پر کرے اس میں کہیں نفی محض اسکی بچوں کو تعلیم کرنی ہو تو اُس میں بھی یوں ہی سکھائے کہ پہلے (۱) کے جب وہ دے کہیں الہ کے پھر (۲) اللہ کہلوائے اگر کسی مسئلہ کا بیان صرف نفی سے

مطلق ہو تو وہ پورا کمر بھی بیان ہو سکتا ہے مثلاً لا الہ الا اللہ میں لافنی بخش
 ہوالہ اعم ہی خیر مقدم ہی لا الہ الا اللہ میں لا کا زیادہ نہ بڑھاؤ یا لا الہ الا اللہ میں
 الہ پر نہ کو یا لا الہ الا اللہ میں الہ کی لا کو اشباع نہ کرو غرض بلا مجبوری و ضرورت
 کبھی صورت ایسی نہیں معلوم ہوتی کہ خواہی خواہی لافنی پر اقتصاد کرنا پڑے
 اور اگر ایسا معلوم ہو بھی مثلاً بچے کو دو دو لفظ تعلیم کرنے میں پہلے دو لفظ کہہ کر اتنا
 انتظار کرنا ہوگا کہ وہ ان کو ادا کر لے پھر لا اللہ کہا جائے گا۔

(بشرطیکہ حاجت اس کی طرف داعی ہو ورنہ بچے سے بھی اس پر اقتصاد کرنا نہ
 چاہیے) تو یوں کرے کہ تعلیم کی آواز سے دو لفظ کہہ کر معاً اس سے کم آواز سے
 لا اللہ کہہ لے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں۔

(۱) کپڑے یا بدن پر کوئی حصہ بخش ہو گیا اس پر پانی پہلی مرتبہ ڈالا پھر ہاتھ سے
 اس کے قطرے پونچھ ڈالے اسطرح تین مرتبہ پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے
 جس سے پہلی مرتبہ قطرے پونچھے تھے اس کے دھوئے بغیر قطرے پونچھے تو آیا
 یہ عضو غسل اور وہ ہاتھ دونوں پاک ہو جائیں گے بحالیکہ عضو منسول کو وہ
 ہاتھ لگا ہو جس لئے پہلی مرتبہ اور دوسری تیسری مرتبہ کے غسل کو پونچھا تھا
 اور خود الگ پانی سے دھویا نہ گیا تھا۔

(۲) اگر اس ترکیب سے پاک نہ ہو سکے تو کیا کیا جائے۔

(۳) بدن کو دھو کر جھٹک دیا سب قطرے گر گئے ہاں دور گئے جو بال کی جڑ
 میں میں یا بست ہی یا یک میں جھکنے سے بھی نہیں گرتے تو ایسی صورت
 میں عضو تین بار دھو ڈالے پاک ہو جائیگا یا نہیں اگر نہیں تو کیا کرے کنا حکم
 اس صورت میں جب دونوں ہاتھ بخش ہوں۔

ينحصر بالنجا بحد لا يتقطر وبتبليث جفاف اي القطر ع نقاط في غير مستصر ما ينشرب
 النجاسة والا فبظلمها روا المختار میں ہے بتبليث جفاف اي جفاف كل غسلة
 من الغسلات الثلاث وهذا شرط في غير البدن ونحوه اما فيه فيقوم مقامه توالی
 الفصل ثلثا قال في الحلیۃ الاظران كلام من التذانی والجفاف ليس بشرط فيه وقد
 صرح به فی المنوازل وفي الذخيرة ما يوافقه اه وقره فی البحر رہا سوال اولیہ تو
 ظاہر ہو گیا کہ ہر بار قطرات کا پونچھنا فضول تھا بلکہ بلا وجہ ہاتھ پاک کر لینا مگر
 جبکہ اُس نے ایسا کیا مثلاً پاؤں پر نجاست تھی سیدھ ہاتھ میں لوثا لیکر اسپر
 اکیار پانی بہایا اور جو قطرات باقی رہے بائیں ہاتھ سے پونچھ لیے تو یہ ہاتھ پاک
 ہو گیا مگر ایسی نجاست سے کہ دوبارہ دھونے سے پاک ہو جائیگی اس لیے کہ ایک
 بار دھول چکی اب پاؤں پر دوبارہ پانی ڈالنا تھا دوسری بار کے بعد ایک ہی بار ڈالنا
 رہتا لیکن اس نے دوبارہ دھو کر نجس ہاتھ سے پھر اُس کے قطرے پونچھے تو
 اب پاؤں کو وہ نجاست لگ گئی جو دوبارہ دھونے کی محتاج ہو تو پاؤں کو پھر
 دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی اور ہاتھ بدستور اُسی نجاست سے نجس ہوا
 اُس میں تخفیف نہ ہوئی کہ اُس پر سیلان آب نہ ہوا آپ پاؤں پر سہ بارہ کا
 پانی دوبارہ کے حکم میں ہے کہ اُس کے بعد ایک بار اور دھونے کی حاجت ہو
 لیکن اُس نے اُس کے بعد ہی وہی نجس ہاتھ اُس کے قطر امان کرنے میں
 استعمال کیا تو اب پھر پاؤں کو دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی وکذا التذانی
 لازم کہ پاؤں پر دوبارہ پانی بہائے اور قطرات نہ پونچھے اور وہ ہاتھ جدا دوبارہ
 دھوئے روا المختار میں ہے قال فی الامداد والمياه الثلثة متناهية فی النجاسة فلا
 يطهر باصابته بالغسل ثلثا والثانية بالثنتين والثالثة بواحدة وكذا الاواني الثلثة
 التي غسل فيها فاحدة بواحدة وقيل يطهر الاواني الثالث بمجر الدارفة والثاني بواحدة

والا اہل بیتین اہ و آلہ تعالیٰ علیہم السلام۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر ہلال شوال دن چڑھے تحقیق نماز اور بارش شدید ہو بعض اہل شہر نماز عید پڑھ لیں بعض بسبب بارش نہ پڑھیں تو جماعت باقی ماندہ دوسرے دن ادا کریں یا اب انھیں اجازت نہ دی جائے گی کہ نماز ہو چکی اور قستانی میں آکر ادا کر لیں یا امام صلاۃ مع بعض القوم لا یقضی من فاتت تک المصلاة عنہ لانی الیوم الاول ولا من الغد اتی بنیو تو جروا۔

الجواب

اللہم ھذا ایۃ الحق والصواب صورت مستفسرہ میں جماعت باقی ماندہ بیشک دوسرے دن ادا کریں کہ نماز عید الفطر میں بوجہ عذر ایک دن کی تاخیر جائز ہے اور بارش کا عذر شرعاً مسہوع فی الدار المختارہ تو خیر بعد رکطالی الزوال من لف فقط اہ اور صلاۃ العید میں جواز تعدد متفق علیہ ہے بخلاف جمعہ کہ اس میں خلاف ہے اور رائج جواز فی الدار المختارہ تو دہی بمصر واحد بعد صبح کثیرۃ الفا کا اہ تو ادائے بعض اہل شہر سے بعض دیگر کو دوسرے روز پڑھنا کیونکر ممنوع ہو سکتا ہے کلام تہستانی وغیرہ اس صورت میں ہے جب عامۃ اہل بلد پڑھ لیں اور ایک آدمی باقی رہ جائے کہ نماز عید بے جماعت مشروع نہیں ناچار پڑھنے سے باز رہے ہا یہی کلیل اس پر صاف دلیل حیث قال من فاتت صلاۃ العید مع الامام لم یقضہا لان الصلاۃ بئذہ الصفۃ لم تعرف قرۃ الا بشرائط التمام بالتفرد وھ اور عبارت تنویر الابصار صورت تنویر الابصار امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غفری نے ابتداء اس مسئلہ کو ایسے پیرایہ میں ادا فرمایا کہ وہم وایم راہ نہ پائے حیث یقول ولا یصلیہا وحدۃ ان فاتت مع الامام اھ یوہیں امام حافظ الدین ابو البرکات نسفی کا اپنے متن وشرح وافی وکافی میں ارشاد اذ لا اہل ہام وابتدا انہام

کے لیے کافی دوائی قال رحمہ اللہ تعالیٰ لم تقض ان فاست مع الامام اے صلی
 الامام العید و فاست من شخص فانما لا تقض لانما ما عرفت قرۃ الالبطل علیہ الصلاۃ
 والسلام وما فعلہ الا بالجماعۃ فلا تودی الالبیک الصنفۃ اھ تخصا علامہ بدر الدین
 عینی رحمہ اللہ الخالق میں فرماتے ہیں صلا با الامام مع الجماعۃ ولم یصلہا ہوا لا یقضی لانی
 الوقت ولا بعدہ لانما شرعت بشرائط لا تتم بالنفرد اھ مستخلص میں زیر قول کہ نہ کم
 تقض ان فاست مع الامام لکھتے ہیں معناہ ولم یصل رجل مع الامام لا یقضی
 منفردا لان صلاۃ العید لم تشرع علی سبیل الانفراد اھ یا یہ معنی ہیں کہ امام معین
 ماذون من السلطان اور اگر چکا ہوں اور ان باقی ماندہ میں کوئی مامور نہیں تو اقا
 کون کرے فائل تحقق حسن شربلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام مراقی الفلاح شرح
 نور الایضاح میں اسید طرناظر اذ قال من فاست الصلاۃ فلم یدک ما مع الامام لا
 یقضی لانما لم تعرف قرۃ الالبطل لا تتم بدون الامام ای السلطان اور سورہ اھ
 اسی لیے فائل سید احمد مصری اسکے حاشیہ میں فرماتے ہیں اے وقد صلہا الامام
 او سورہ فال کان مامورا باقامتہ اھ ان یقضا اھ قلت وقد شیر الیہ تعریف الامام
 فی عبادة النقایۃ المذكورۃ وغیرہا کما لا یخفى علی العارف بالاسالیب الکلام
 بہ طور عبارت جامع الرموز سے بدین وجہ کہ نماز ایک بار ہو چکی اقامتہ لوگوں کے
 لیے ممانعت تصور کرنا محض خطا قول بلکہ اگر نظر سلیم ہو تو وہی عبارت بعدینما
 ما نحن فیہ میں عدا ز پر وال کہ اُس میں صرف دوسرے ہی دن کی نسبت ممانعت
 نہیں بلکہ جب امام جماعت کر چکے تو اُس روز بھی نہ پانے والوں کو منع کرتے
 ہیں حیث قال لانی الیوم ولا من العذر اور اول بیان ہو چکا کہ قصد و
 جماعت نیاز عید میں بالانفاق جائز اور معلوم ہے کہ یہ تعدد قدم و ماطر سے غالی
 نہیں ہوتا اگر عبارت شرح مختصر الوفا یہ کہ یہی معنی ہوتے کہ جب ایک جماعت

پڑھے تو دوسرے دن کو مطلقاً اجازت نہیں تو یہ تعدد کیونکر رہا ہوتا اور نماز عید کا بھی حکم اس امر میں اس کے مذہب پر جو تعدد جمعہ و انیس رکعتا مانند نماز جمعہ ہو جائے یعنی جماعت سابقہ کی تو نماز ہو گئی باقی سب کی ناجائز کما فی الدر المختار علی المرجع جائزہ لمن سبق تحریرہ اھ تو بالیقین معنی کلام وہی ہیں جو ہم نے بیان کیے اور قاطع شنب یہ ہے کہ در مختار میں در صورت فوات مع الایام تفریح کی ہوا کہ الزاب الی امام آخر فضل لانا تو دومی بصرف واحد الخ حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے تو قدر بعد الفوات مع الایام علی اور اکما مع شہرہ فعل للاتفاق علی جواز تعدد ہا اھ دیکھو نفس فرماتے ہیں کہ ایک امام کے پیچھے نہ پڑھی ہو دوسرے کے پیچھے پڑھے اور حالت عذر میں روز اول و دوم یکساں نہ پڑھ سکا تو کل کون مانع و اشترت علی اعلم و علمہ اتم و احکم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر بنا عذر نماز عید روز اول نہ پڑھیں تو روز دوم مع اگر اہل بیت جائز ہے جیسا کہ بعض خطباء میں لکھا ہے یا اصلاً صحیح نہیں بیذا تو جبراً۔

الجواب

نماز عید الفطر میں جو بوجہ عذر ایک دن کی تاخیر روا رکھی ہے وہاں شر ط عذر نفسی کراہت کے لیے نہیں بلکہ اصل صحت کے لیے ہے یعنی اگر بلا عذر روز اول نہ پڑھی ہو تو روز دوم اصلاً صحیح نہیں نہ یہ کہ مع اگر اہل بیت جائز ہو۔ عامہ معتبر میں اسکی تصریح ہے مصنف خلیہ کہ شخص مہول ہے قابل اعتناء نہیں اسے نماز عید ضحیٰ سے اشتباہ گزرا کہ وہاں در روز کی تاخیر بوجہ کراہت اور بلا عذر بوجہ کراہت رہا ہو فی الدر المختار و توخر بعدہ کما طرأ الزوال من الغلہ نقط و احکامہا احکام الاضحیٰ لکن ہنا يجوز تاخیرھا الی اخر ثالث ايام النحر بلا

عذر مکرہتہ وہ اسے بخند بد و تھا فالعذر ہنا لے الکراہتہ وفي الفطر
 للصحة اه لمخصا وفي نور الايضاح وشرح مراقی الفلاح کلاهما للعلامة الشریعتالی
 وخر صلاۃ عید الفطر بعد رالی العید فقط و قید العذر للجواز لان فی الکراہتہ فاذا لم
 یکن عذر لا یصح فی الخداء ملقطا وفي مجمع الامم للفاضل شیخی زادہ العذر فی الاصل
 نفی الکراہتہ وفي الفطر للجواز اه وفي الهندیۃ عن یسین الامام الزیلعی العذر ہنا
 نفی الکراہتہ حتی لو اخر و بالی ثلثہ ايام من غیر عذر جابت الصلاۃ وقد اساء و فی
 الفطر للجواز حتی لو اخر و بالی الی العذر من غیر عذر لا یجوز اه وفي رمز الحقائق للعلامة یسینی
 مثله وفي شرح النقایۃ الشمس القسما فی لو ترک بغير عذر سقطت کما فی الخمرۃ اه
 وفي شرح المنیۃ البیہر للعلامة الخلی صلاۃ عید الاضحی تجوز فی الیوم الثانی والثالث
 سوار اخیت بعذر او بدو نہ اما صلاۃ الفطر فلا تجوز الا فی الثانی بشرط حصول البیذری
 الاول اه وفي القنادی الثانیۃ ان فاتت صلاۃ الفطر فی الیوم الاول بعذر علی
 فی الیوم الثانی وان فاتت بغير عذر لا یصل فی الیوم الثانی فان فاتت فی الیوم
 الثانی بعذر او بغير عذر لا یصل بعد ذلك و اما عید الاضحی ان فاتت فی الیوم الاول
 بعذر او بغير عذر یصل فی الیوم الثانی فان فاتت فی الیوم الثانی بعذر او بغير عذر یصل
 فی الیوم الثالث فان فاتت فی الیوم الثالث بعذر او بغير عذر لا یصل بعد ذلك
 بالجلد اس کا خلاف کتب متداولہ میں فقیر کی نظر سے کسی روایت ضعیفہ میں بھی
 نہ نظر الا ما رأیت فی جوابہ للاخطای من قوله اذا فاتت صلاۃ عید الفطر
 فی الیوم الاول بعذر او بغيره یصل فی الیوم الثانی ولو یصل بعدہ
 اه فیظن ان یكون خطأ من النسخ و یتم ان یكون خطأ من الاخطای فان رأیت لم
 غیر ما مسئلہ خالف فیما لکتب المعتمدہ والاسفار الاحترامۃ والسیدۃ و تالی علم و علیہ السلام
 مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک باخدا و معذور

و گاہ بعض اولیاء اللہ کے لیے وقت سے ہمیشہ اس کا تمام بندوبست
 و انتظام بدست متولیان و الامام رہا اپنی جگہ دوسرے کو متولی کرنا بھی اکثر انھیں
 کی رائے پر ہوا بعض متولیوں نے اپنے بعد تولیت کی وصیت کی کہ موصیٰ اگر مر جائے
 وصیت ان کے بعد متولی ہوا اور بعض نے اپنی حیات و حالت صحت ہی میں
 تولیت اہل خاندان سے کسی دوسرے کو عطا کر دی کہ وہ ان کی صحت میں بیماری
 ان کے متولی ہو گیا غرض ہمیشہ اختیار ان امور کا بدست متولیان رہا اور عہد
 قدیم سے اب تک یہی اختیارات عامہ انھیں حاصل رہی کہ کسی نے ان کو افعال
 سے تعرض یا ان کے تصرفات میں دست اندازی نہ کی اب اگر متولی حال اپنی
 حیات و حالت صحت میں اپنی تولیت کھلایا بعض کسی ابن رشید کو قتل کرے تو
 یہ انتقال جائز اور متولی ممدوح کو اس کا اختیار حاصل آیا نہیں مینا تو جبروا۔

الجواب

جبکہ صورت مسئلہ وہ ہو کہ سوال میں مذکور ہوئی تو باریب متولی حال کو اپنی
 حیات و متنتہستی میں نقل تولیت کا اختیار حاصل اور جس ابن رشید کو وہ متولی
 کرے بیشک اس کے متولی ہو جائیگا فی تنویر البصائر ارادۃ المتولی اقامتہ

غیر مقامہ فی حیاتہ ان کان المتولی مدعایا و الا لا فی السندیۃ عن المحیط الخ ارادۃ

ان یقیم غیرہ مقام نفسہ فی حیاتہ و صحتہ لا یجوز الا اذا کان المتولی علی سبیل

التعمیم منی قلت و تقریر السؤال صریح فی عموم الاختیار النہائی عن تعمیم التولیس و

فی المقام عندہ فبق النظر تکشف غیبا منہ لا یسکاد علی الفقیہ و اللہ بخیر و تعالیٰ اعلم

و علیہ السلام کتبہ عبدہ المذنب محمد رضا البریلوی عفی عنہ محمد المصطفیٰ النبی

الامامی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صورت مسئلہ بلکہ تمام صورت و اقامت میں از روئے قواعد فقہیہ کے ادلائح و اشارات

واقف کا تولیت وغیرہ میں اور نیز مصلح قضاۃ و حکام اسلام کا مزدور تھا اور
در صورت نبوتی نامہ سابق کے تعالٰی قدیم از قدیم کا اعتبار بغیر عرف حادث کے پس
اگر قدیم سے تفویض تولیت کی رائے متصرفین اوقات پر بصورت تسلیم ثابت ہو پس
بیشک وہ جائز ہے جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے۔ حررہ النقیۃ عبدالقادر عفی عنہ

(عاشیه متعلق مسئلہ نمبر ۵۵) فتویٰ دہلی

سوال در صورتیکه باندای وقت بر است خاندان و زیارت و مسجد و درگاه متعلق است از بزرگی بزرگوار
دین اندکیم جاری است عمل معمول متولیان سابق بر همین است که از اولاد آل بزرگ و شخص یا زیاد از آل
متولی می شوند بنا بر علیه یکی از متولیان که وفات یافته در حالت حیات خود برای تولیت وقف مخصوصه
خود پس پس دیگر متوفی خود یا بنا صنف بطور وصیت در تولیت شرک فرموده پس این صفت حکم است یا اهل

الجواب

در صورت مسئله موافق معمول سابق وصیت مذکوره براس شرکت در تولیت المانع حضرت پیر پسر میر شرفی
عالی صحیح است که مسئله نظری الوقت الی العود السابق بین المسلمین در کتب فقهیه و اخبار و خبر معتبر است
و مبتکران و ادوات مطلقاً باطل است و بر اخیر و ادوات و زیاده از ثلث باطل است مراد از اهل وصیت در
مسئله که جمعی است و انهم از رضا مندی و شریعت میگردد که حق جمل و اذان شرفی است پس گمانا صحیح
فی کتب الفقهاء و الله تعالی اعلم بالصواب - حرره الفقیر الحقیر حبیب الله داری در غنی عن سر

اذكره جناب المحب فلانك انه فيه مصيب والله اعلم

عبد المذنب احمد رضا البریلوی

عفی عنه محمد بن المصطفی النبی الاحی علیه الله تعالی علیه و آله وسلم
(قدوسی فزنی غلی) هر چند که پسر پسر بخت دود و پسر از ترک میت محروم الارث اگر سرش در دود و تولیت در
هرگاه و متوجی تولیت پسر در شخص کرده و پسر پسر را هم متوجی کرده وصیت او را نگیرد خواه جمعه و غیره و وصیت نامر
موقوفه متوجی قیام کرده و خواهد شد انشی المؤمنین لا یملک احدکم باک و یکیل فی الارضین فانظر فی فی الامه و الله اعلم
حرره الراعی عفو به القدی الیه الحسنا محمد عبد الحی تاج و از شر عین زنه الحال و الحی

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بزرگان دین کس قدر
 قاضی اسرارہم آجین سے ایک بزرگ نے کہ اپنے آباے کرام کے سجادہ نشین اور
 حامد و قفیعہ درگاہ و خانقاہ کے متولی تھے بنام اپنے صاحبزادہ حامد اور فیروز
 احمد بن محمد کے وصیت فرمائی کہ یہ دونوں بعد میرے متولی تمام جائداد و مصارف
 درگاہ و خانقاہ اور جملہ امور متعلقہ ریاست و درگاہی میں شریک مساوی رہیں اور احمد
 بن محمد بیوہ میرا با اتفاق اپنے عم مکرم کے تصرفات توامت عمل میں لائے بعد
 انتقال بزرگ موصوف احمد و حامد دونوں نے اس وصیت کو مقبول و معتبر رکھا
 لیکن بعد چند روز کے حامد نے تنہا اپنی تولیت چاہی اور احمد کے ساتھ اتفاق پسند
 نہ کیا لہذا نکاح احمد بن محمد کو حامد کیساتھ اظہار منازعت منقطع نہیں لہذا بنظر حفظ حقوق
 و رعایت صلح احمد بن محمد کا قصد اس جانب ہو کہ اپنی حیات میں تولیت اپنی کلما یا بعضاً
 بنام ایسے شخص راشدا میں کے منتقل کرے کہ حامد کو استقلال بالتصرف سے
 مانع آئے اور استخراج حقوق شرعیہ کر سکے آیہ انتقال احمد کو جائز اور شرط اتفاق
 کہ وصیت میں مذکور اس کو مانع اور اس فعل میں غرض موسمی و حکم وصیت سے
 عدول ہے یا نہیں بنوہ اوجہ و ا۔

الجواب

متولی اوقات کا اپنی حیات و عالم محنت میں نقل تولیت کرنا اور دوسرے کو
 بجائے اپنے نہ بطریق توکیل بلکہ علی وجہ الاستقلال قائم کر دینا صریح اس
 صورت میں روا کہ اس کے لیے تہیض عام و اختیار تام ثابت ہو ورنہ نہیں توکل بلکہ
 میں ہو اراد المتولی اقامہ فیہ و ثمانہ فی حیاتہ ان کان التفویض لہ عام و لا لا
 پس اگر احمد بن محمد کے لیے تو تفویض عام حاصل ہو تو بیشک اسے نقل تولیت پہنچتا
 ہے اور جے وہ اپنی جگہ متولی کر دیکھا تمام تصرفات توامت میں مثل اس کے

نفس کے ہوجائیگا اور اس پر بھی ہی واجب ہوگا کہ باتفاق حامد تصرفات کرے کہ جب وقت واحد پر دو متولی ہوں ان میں کسی کو تنہا تصرف کا اختیار نہیں ہوتا اور بیع و اجارہ امثال ذلک چھ تصرف ایک تنہا کرے گا دوسرے کی اجازت پر سو قوت پین گے اگر اجازت نہ دیکھا باطل ہو جائیں گے اور یہ حکم ایک کے ساتھ شخص نہیں دو ہوں تو تین ہوں تو تین جس قدر ہوں ہر واحد استقلال بالتصرف سے شرعاً ممنوع اور اتفاق باہمی سب پر لازم تھی والمستعصر صرح بہ فی عاتق الملون والشروح والتیاد والفاضل خیر الدین الرطبی اکثر ایراد الہامی فتاواہ وقال العلامة زین الخیم المصری فی محکم الاشباہ انشی مفوض الی اثنين لا یملکہ احدہما کالوکیلین والوصیین والناظرین الخ پس بزرگ موصوفے کہ احمد بن محمد پر ابو وصیت نامہ میں حامد کیساتھ اتفاق شرط کیا ہے شرط بہت شرع مطر حامد پر فرض کرتی ہو کہ باتفاق احمد کام کرے اور ان میں کوئی مستقل بتولیت ومنفرد بتصرف نہ رہے کما ذکرنا لیکن اس لزوم شرطی ووجوب شرعی سے وہ اختیار کہ احمد بن محمد کو تفویض عام سے حاصل ہوا تھا نازل نہیں ہو سکتا فان انشی لا یتضمن ابطل مالایافیہ ہم کہتے ہیں حامد کا تولیت ثابتہ احمد کو ناروا رکھنا اور اس کے ساتھ اتفاق کو کہ شرطانہ سہی شرعاً فرض تھا پسند نہ کرنا اور اسے تحصیل حقوق شرعیہ سے منع انا کس کی جانب سے تعدی ہے لاجرم کیسے گا احمد بلا جرم ہو اب ہم پوچھتے ہیں پھر حامد کے ترک اتفاق سے احمد کی تولیت باطل ہو گئی لاجرم کہے گا میں مولود قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا لا یجنی جان الا علی نفسه وقال رہنا تبارک وتعالی ولا تنزدوا ذرہ ذرہ اخری اب ہم دریافت کرتے ہیں تو مسلم کو تفویض عام کہ احمد کے لیے ثابت تھی اس نا اتفاقی حامد سے نازل ہو گئی لاجرم کہے گا نہیں اور ہاں کیسے تو دلیل کہاں ومن ادعی شیئاً فلیہ البران پس جبکہ احمد بدستور متولی صحیح و مأذون عام ہے تو کیا وجہ ہے کہ وہ اس تصرف

سے مجبور اور نقل تولیت سے منحصراً رکھا جاتا ہے مگر تعدی غیر بھی اسباب حجر سے شمار کی جائیگی علماء بین و شریع و قضا وے میں جہاں مسئلہ نقل تولیت ملکتے ہیں تفویض عام کے سوا دوسری شرط ذکر نہیں کرتے پھر ہمیں اپنی جانب سے امدادات قید کب رد اگر یہ کیے کہ متولی منقول الیہ عام سے اتفاق نہ کرے گا اور شرط تولیت اتفاق ہے تو نقل صحیح نہ ہوگی قلنا اب بھی تو عام و اعم متفق نہیں جب باوجود اس کے یہ دونوں ہر متولی متولی ہیں تو اگر ان دونوں میں ایک کے عوض شخص ثالث آجائے تو سوا شخص کے اور یہی کچھ بدلا اس کی تولیت کیونکر صحیح نہ ہوگی۔ ظاہراً منشاء اعتراض یہ ہے کہ بزرگ موصوف نے جو ان دونوں کے نام وصیت تولیت کی اس نے انھیں دو کو پسند فرمایا اور اس کا مقصود یہی تھا کہ ائمہ تصرفات انھیں دو کے ہاتھ رہیں تیسرا داخل نہ کرے جب باوجود بقا صلاحیت ہر دو ایک کے عوض شخص ثالث قائم کیا جاتا ہے تو یہ غرض موسیٰ کے خلاف اور حکم وصیت سے سرتابی ہے قلنا موسیٰ متبع شرع کو رعایت مصالح وقف رعایت وصین سے بالضرورة اہم و اقدم ہوگی اور اس نے دو کے لیے وصیت نہ کی مگر اس لیے کہ اشتراک آرا کو وقف کے لیے اہم و الفح سمجھا اور

ایک کی رائے پر راضی نہ ہوا۔ اولیٰ العقود الدریۃ مقصودہ اجتماع راسی تحسین فی تعاطی امور الوقف و لیس راسی الواحد کراہی لاشنین اب کہ حامد بن محمد کے راتھ اتفاق نہیں کرتا غرض موسیٰ و مقصود وصیت کا خلاف اس کی طرف منسوب ہو گا نہ احمد کی جانب بلکہ احمد اس نقل تولیت سے تحصیل غرض اہم میں ساعی ہے کہ خود ملحوظ مصالح خاصہ عام سے منازعت نہیں چاہتا لہذا ایسے شخص کو متولی الزما ہے کہ اس غرض اہم کو متروک و زائل اور عام کو تصرف میں مستبد و مستقل ہوئے دے اور آخر ان حقوق شرعیہ کر سکے یہ معنی عین حقیقت مقصود علی و مرام اسے ہے

نہ اس کے کافی و سنانی کمال یعنی بالجملہ بر تقدیر ثبوت تفویض عام حامد کا اتفاق سے دست کش ہونا اختیارات احمد کا ازالہ نہیں کر سکتا اور صرف اس وجہ سے اصل سے عدم جواز نقل پر نقل عقل سے کوئی دلیل قائم نہیں بلکہ دلیل اس کے خلاف پر ناطق و اللہ اعلم بحجج الخائف و علیہ السلام علی بنی الصديق الصادق سینا محمد افضل الخائف و علی آلہ و عجبہ الذین جہم جتہ السلام وجتہ البوالق۔

مشکلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں۔

(۱) ایک مسلم جو نماز خلاف معمول بہت جلدی سے پڑھ لیتا تھا اس کو زجر ایک اور مسلم نے کہا کیا تو نے نماز کو کوئی تکمیل سمجھ رکھا ہے اس پر ایک دوسرے نے کہا اور کیا بظاہر اس نے بھی زجر کہا اس کا کیا حکم ہے۔

(۲) کافر مرتد مبتدع بد مذہب فاسق یا اس کو جس کا ان حسیا ہونا تائل کے نزدیک متردد ہو کوئی رشتہ مثل باپ دادا یا بیٹا بھائی وغیرہ خود اپنا گھنایا کسی اور مسلم کا گھنا حالانکہ ان کو کافر مرتد وغیرہ جیسے ہیں ویسا ہی ماننے یہ کیسا ہی یا ایسے لوگوں کو ابتر و مسلم گھنایا ان سے بختہ و بیٹائی پیش آنا ہنسنا بولنا ایسی دوستی رکھنا جیسے دنیا دار ہنسنے بولنے کے لیے رکھتے ہیں اور اسی سلسلہ میں انھیں تحائف روانہ کرنا یا ان کی کسی تنظیم کرنا کہ وہ ان سے تو کھڑے ہو گئے یا تو برائے فقر و غنا انھیں عنایت فرمایا کرم فرمایا مشفق مہربان یا جناب صاحب گھنایا یا بی طرح کے اور برتاؤ ان سے برتنا جیسے سبک کثرت سے شائع ہیں خصوصاً ایسوں میں کے دنیاوی با اثر لوگوں سے اگرچہ مذہبی نقطہ نظر سے انھیں ان کے لائق قبیح ہی سمجھیں جائز نہیں یا ناجائز تو کس درجہ کے اور اگر یہ باتیں کسی دینی یا دنیاوی جائز غرض کے حصول کے لیے کریں تو کیا حکم ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ ایسے لوگوں سے ایسا برتاؤ جس سے وہ خوش ہوں یا اس میں

(۳) بتی تعظیم جائیں اگرچہ فخر کی نیت اس تعظیم یا خوشی کرنے کی ہو یا نہ کہ اتنا کہ اس حد تک نہیں پہنچتا کہ فاعل پر بھی خود اُن کی طرح حکم کفر یا بدعت وغیرہ کا عائد ہو۔

(۳) بعض لوگ لاحول دلاقوة الا باشر اعلیٰ تعظیم پر انہیں بڑھتے بلکہ عند الحاجة جب بڑھتے ہیں صرف لاحول دلاقوة دلاقوة پر یہوجہ اقتصار کرتے ہیں یہ اگرچہ سخت قبیح و شنیع ہے مگر اس میں کفر کسی طرح کا بھی نہیں یا کیا اس پر دوسرے جملہ کا علم صرف جز اول میں داخل نفی مقرر کرنا کہنا کیسا ہے۔

(۴) نصاریٰ وغیرہ کی کچھ جہلوں اور اُن حکام اس جمل کے زمانہ والوں کو حدالت یا عادل کہنا اگرچہ سخت حرام ہے اور فقہائے حکم کفر تک فرمایا اس سے احتراز ضروری مگر دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہ حکم کفر مسئلہ مفتی بہا ہے کہ ایسا استعمال کرنے والے کا فر ہو جائیں اور اگر ہے تو کیا قطعی کفر اُن پر عائد ہے اور قطعی بھی ایسا کہ جو دوسرا انھیں کا فر نہ سمجھے اُس کے بھی ایمان میں خلل آجائے۔

(۵) کاتب جو اجرت پر کتابت کرتے اور اُس کتابت میں امیر خلافت دین ہو اور اجرت پر چھاپنے شائع کرنے والے اُس کو شائع کریں یا کوئی شخص بے اجرت شخص مروت سے ایسا کرنے تو اُس کا کیا حکم ہے یا کوئی شخص صفائی خط کے لیے کوئی قطعہ وغیرہ لکھے اور اُس میں ایسے کلمات بھی نقل کر جائے یا ان سب صورتیں زبان سے پڑھے تو کیا حکم ہے۔ مینو اتوجروا۔

المجواہد

(۱) اور کیا کچھ کہنے والے پر بھی الزام نہیں جبکہ اُسے بھی اُس سارق نما و پر زہر مقصود ہو۔ (۲) ان لوگوں کو بے ضرورت و مجبوری ابتداء اسلام حرام اور بلا وجہ شرعی اُن سے مخالفت اور ظاہری ملاطفت بھی حرام قرآن عظیم میں قعود محمد سے نفی صریح موجود اور حدیث میں اُن سے بخند و پیشانی ملنے پر قلب سے

نور ایمان نکل جانے کی وعید احوال تعظیمی مثل قیام تو اور سخت تر میں ہو ہیں کلمات
 طرح - حدیث میں ہے - اذا مدح الناس غضب الرب وابتدأ عرش الرحمن
 دوسری حدیث میں ہے لا تقولوا للمنافق یا سید فغانه ان یک سید کم هذا ثم
 ربکم عز وجل - باقی دنیوی مراسم جن میں تعظیم و اختلاط ہوا ان میں منافق کا حکم
 آسان ہے مصالح دلیہ پر نظر کی جائیگی اور مرتد و مبتدع سے بالکل مخالفت
 اور ضرورات شرعیہ ہر جگہ مستثنیٰ فان الضرورات تلج المحظورات رشتہ
 یتانے میں مطلقاً حرج نہیں جیسے عمر بن الخطاب علی بن ابی طالب رحمہما اللہ
 وابطالب لم یسلما - ان کے ساتھ برتاؤ قولاً فعلاً ممنوع ہے بے ضرورت اسکا
 مرتکب مامی ہے ان کا مثل نہیں جتنک ان کے کفر و بدعت و فسق کو اچھا
 یا جائز نہ جانے۔

(۳۸) عند الحاجة صرف لاحول یا لاحول ولا قوۃ پر اقتضای قبیح ہو کفر سے کوئی علما
 نہیں کہ اپنی حول و قوۃ کی نفی کے لیے ہر علم صرف لاحول کہنا حرج نہیں رکھتا۔
 (۳۹) عدالت بطور علم رائج ہو معنی وضعی مقصود نہیں ہوتے لہذا تکفیرنا ممکن
 البتہ عادل کہنا ضرور کلمہ کفر ہو مگر محض براہ خود شاید ہوتا ہو لہذا تجدید اسلام
 و نکاح کافی ہاں خلاف ما انزل کو اعتقاد عدل جائیں تو قطعی وہی کفر ہے
 کہ من شک فی کفر فقد کفر۔

(۴۰) القلم احد اللسانین جو زبان سے کہنے پر احکام ہیں وہی قلم پر اور ایسی
 اجرت حرام اس کی اشاعت حرام اور ایسی مروت فی النار ہاں جب اعتقاد
 نہ ہو تو کفر نہیں - والله اعلم۔

مشہور کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ داستان امیر حمزہ
 میں جو عمر و عیار کا ذکر ہے یہ عمر و کون ہیں اور ان کی نسبت اس لفظ کا اطلاق

اطلاق کیسا ہی بینہ آور واد۔

الجواد

سیدنا عمرو بن اُمیہ ضمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجماعاً بہ کرامت و صفات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ہیں فیضی بے فیض نے جب دہستان حضرت امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حلاؤں میں جہاں صدمہ کا راز اناستہ و اطوار ناپائستہ مثلاً مہر نگار و خیر نوشیر وال پر فریفتہ ہو کر راتوں کو اُس کے محفل پر کند ڈاکر جانا اور سنا اللہ معجبین گرم رکھنا علم مکرم حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسرار اللہ و اسرار سیدنا حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف نسبت کیے جو میں نزار ہا شہد پن اور مسخرگی کے بیہودہ جن ان صحابی جلیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب منسوب کر دیے اور انھیں سنا اللہ عیا روز و و طرار کے لقب دیکر بھیلہ دہستان جاہل بچارے تہرائی بنائے۔ یہ اُس مروک کی لپاک بیباکی اور بیباک ناپاکی اور خدا و رسول پر سخت جرات تھی مسلمانوں کو ان شیطانی قصوں خصوصاً ان ناپاک لفظوں سے احتراز لازم ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

تصدیق بدایوں

لشور الجیب ما احسنه من ناطق بالحق مصیب

والعلم للہ

حمد و المقتدر الی اللہ المدعو لجیب المقدر عفی عنہ

مشہدہ۔ مولانا الخطیب و المکرم و المحترم دست برکاتہم العالیہ۔ پس از آداب و سیماات معروض۔ اخیار محض جو شہادت میں نامقبول ہو اُس کے

منے اردو میں کیا ہیں اور شہادت شرعیہ کسے کہتے ہیں۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

کسی بات کی خبر ان لفظوں سے دینی جو کسی ایسے لفظ سے خالی ہوں جسکا ہونا شریعت مطہرہ نے اُس معاملہ کی شہادت میں ضروری رکھا ہو اخبار محض ہی مثلاً یہ کہنا کہ ظالم جگہ چاند بویا آج چاند لوگوں نے دیکھا اخبار محض ہے کہ رمضان مبارک میں بھی معتبر نہیں اور عیدین میں بے لفظ شہد یہ کہنا بھی کہ میں نے چاند دیکھا اخبار محض ہی ہر امر میں حنفی شریعت نے اس پر صحت شہادت کے لیے رکھی ہیں جو شہادت اُن کی جامعہ ہو شرعیہ ہے مثلاً زنا میں تین ثقہ عادل مردوں کی شہادت شہادت شرعیہ نہیں ہلال عیدیں میں ایک ثقہ عادل کی شہادت شرعیہ نہیں رمضان مبارک میں دس بیس ہندو دہابیہ وافض پنجریہ قادیانیہ و امثالہم کا ہزار حلفوں کے ساتھ شہادت دینا کہ آج ہم نے اس مہینہ کا ہلال دیکھا شہادت شرعیہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشکلہ۔ شہادت کی دو صورتیں جن میں بلفظ اشد شہادت دینا ضرور ہے تو کیا خاص ہی لفظ ہو یا اس کا صرف اردو فارسی وغیرہ کا ترجمہ بھی ہو سکتا ہے جیسے میں شہادت دیتا ہوں یا گواہی دیتا ہوں وغیرہ بینوا تو جبروا۔

الجواب

ترجمہ بھی کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشکلہ۔ روزہ دار سے مجبوراً اگر وہ شرعی کہے کسی نے جماع کیا یا کرایا تو نچوڑہ صرف قضا کرے یا نہ گزارہ یا کیا۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

صرف قضا ہے۔ اقول۔ اور یہاں اگر وہ شرعی کے صرف وہ معنی نہیں کہ